

يوم الاحتفال بذكرى تأسيس

منظمة المؤتمر الإسلامي

للاستاذ محمد بن عبد الله

كان مؤتمر القمة الاسلامي الاول الذي انعقد في اليوم الثاني عشر من رجب عام 1389 يرباط الفتح ايذانا بفجر صادق في حياة الامة الاسلامية ، وحدنا فدا من احداث التاريخ لهذا القرن ، ومناخا مناسباً لوضع أسس جديدة للتعاون والتآزر بين البلدان الاسلامية ، وبشيراً بحاضر مزدهم بالآمال الكبيرة تثلج الصدر وتنشئ الآمال ، ومبشراً بالمستقبل العظيم الرائع الفسيح الذي ادخره الله للامة الاسلامية التي تشرق اعمالها في الصفحات العظيمة من التاريخ ، والتي اصطفاها الله لتبليغ رسالته الخالدة التي لا يلحقها نقص الانسان ، ولا يسبقها تطور العالم ، فضمن لها حياة صافية من الشوائب والامشاج ، تفيض فيها عوارف الود والاخاء ، وعطايا المحبة والسلام ، لانها تقوم على التنافس في الخير ، والتضامن على البر والتفاضل في التقوى ...



ففي عام 1389 هب العالم الاسلامي للحادث المروع المفجع الذي اقض المضجع ، وادى الى حريق المسجد الاقصى على يد الصهاينة واحلافهم الذين كشفوا عن نواياهم العدوانية ، مدركين اذ ذاك ما نحن فيه من ضراعة الجانب ، وضيق المضطرب ، فركبوا مركبا خشنا ، اثاروا به حفيظة المسلمين ، وحمية المؤمنين ، وكان له صدى عميق في ضمائر

قادته على اختلاف نزعاتهم ، واجناسهم ... ولفرط فداحة الالم الممض الذي جمع شتى القلوب على الاحساس المتحد ، والمقاومة الشديدة ، والحياة العزيزة تداعى ملوك ورؤساء الدول الاسلامية الى مؤتمر عاجل فى مستوى القمة يعالج ما مني به ابناء الامة الاسلامية من علل الفساد ، واسباب الوهن بالعلاج الصواب ، والنفع المحقق ، فهتفت قلوب الى قلوب ، وسعى بعض الى بعض ، واثمروا بينهم بمعروف ، ورجعوا الى التوحيد جوهر الاسلام الذي يؤول الى التحاب فى ذات الله ، والتعاون فى سبيله ، والتفاهم على حقه ...

ولعل من نهض بهذا العبء الباهظ ، وعبا له كل القوى الزاخرة ، وارصد له كل الاهب الحية جلالة الملك المسلم رائد التضامن الاسلامي مولانا الحسن الثاني حفظه الله الذي دعا الامة الاسلامية الى كلمة سواء ، وسعى لها سعيا وهو مؤمن ، وعمل لتدارك احوالها وجمع كلمتها ايمانا منه بان هذه الاعمال الواجبة ، امر يختمه الشعور الحقيقي بعظمة الغاية التي تهدف اليها ، وبثقل التبعة التي تنتظر من ينهض لهذه الغاية التي تقوم على حياة جديدة ، واسس علمية واقعية ، وعمل عسير ضخيم يكون فى حاجة الى حماسة فى الايمان به ، وجراة فى اقتحام العقبات المرصودة فى طريقه ، وصبر على الجهد الشاق الواجب له حتى يصبح الامل واقعا ، والرجاء حقيقة ...



وهكذا كان صوت سبعمائة مليون مسلم فى رحاب عاصمة المملكة المغربية واضحا صريحا فى قلوب المؤمنين ، وملعلعا مجلجلا فى قلوب المذنبين خر له العدو صعبا ، ومادت الارض تحت اقدامه ، واتاه العذاب من حيث لا يشعر ، حيث اخذ المد الاسلامي الزاخر الذي يعب عيابه ، وتصطبخ امواجه منذ يومها فى الظهور فى كل مكان ، على الرغم من الضربات الساحقة المتلاحقة التي كانت توجه ضد طلائع البعث الاسلامي من طرف اعداء التحركات الاسلامية ومروجي الدعايات المفرضة التي كانت ، بفضل الصمود والثبات ، تنفض مؤامراتها النيئة اللعينة كما تنفض الفقاعات الفارغة دائما مهما كانت ضخمة المظهر ، شديدة البريق ، قوية اللمعان ...

ان الاسلام الذي يتضمن التصور الكلي الشامل المتناسق عن الوجود والحياة ، ويقيم التكافل الاجتماعي فى المحيط الانساني مقام الصراع والتناطح هو الذي دعا المسؤولين من رواد البعث الاسلامي وقادة التضامن منذ بداية هذا القرن ، لاقامة جسور من الاتصال والتعاطف بين مختلف الامم والشعوب ، والعمل على استئناف حياة اسلامية نابضة فى مجتمع اسلامي تحكمه العقيدة الاسلامية والتصور الاسلامي والحياة الاسلامية التي توقفت منذ فترة طويلة فى جميع انحاء الارض ، وهي ، اليوم ، تعود الى مسيرتها الظافرة متفينة ظلال هدي اسلامي ، وقيم روحية عالية ، وقوة علمية مبصرة ، وحضارة عصرية راقية تسلمهم دفعة الموكب ، وتللى امامهم عجلة الزحف ، وتقدم اليهم راية الطليعة ...

لقد قبض الله للامة الاسلامية في عصرها الحاضر زعماء للإصلاح ، ودعاة للتجديد ، وروادا للتوحيد شفقهم حب الخير ، واستمسكوا بروح الله ، واعتصموا بحبله ، وتقلبوا ، بعون الله وتوفيقه ، على عصف الخطوب والحاح المكابد ، وخبيث المؤامرات ، فاقاموا المناد ، وازالوا من الطريق الفساد ، وايقظوا الغافل من السبات حتى سرى الشمرور الاسلامي ، بفضل النوايا الطيبة ، والإرادة الصادقة بين أمم الاسلام ، مسرى النور في الظلم بعد أن استوفت كل أمة حظها ، وبدأ الركب يتحرك باقدام ثابتة ، وهامات مرفوعة ، ونفوس عالية ، ويسير بخطى حثيثة قاصدة الى غاياته المرصودة نحو صبح مشرق ، ونهار ضاح ، واخذت المشاعر الاسلامية تنتظم هذا العالم الكبير الفسيح ، وتهز القلب من اعراقه ، والاصيل من غرائزه ، والدفين من ماضيه لتجعل منه أمة تعمل على نصرة الخير ، واذاعته بين الناس ، وتطمئن الى ظل الاسلام الظليل ، ورخائه الوارف ، وأمنه المديد ...



ان الالم يجمع القلوب الشتيبة ، ويؤلف نافر المشاعر المتاجبة ، ويوحد بين النفوس المتباينة لان المصائب تجمع المصابين ... والارزاء التي مني بها العالم الاسلامي من عذاته وخصومه ، وتوالت ضرباتها خلال هذه الاحقاب المتاخرة ، وحدث صفوف المسلمين ، وقربت بينهم مسافة الخلف كلما وهى نظامهم الجامع ، وانقرط عقدتهم المتسق ، فابناء الامة الوسط يتضامنون كلما حز بهم امر ، او حل بساحتهم مكره ، لانهم كالعصو الواحد ، اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر ، والله تعالى يامرنا بقوله : « واعتصموا بحبل الله جميعا ، ولا تفرقوا . » ورسول الله صلى الله عليه وسلم شهد قبل الاسلام ، وهو ابن عشرين سنة حلف الفضول الذي انعقد بين بعض زعماء قريش لرد المظالم ، ونصرة المظلوم ... واثنى عليه بعد الاسلام فقال : « شهدت حلفا في دار ابن جدعان ما احب ان لى به حمر النعم .. ولو دعيت اليه في الاسلام لأجبت ... » ، وقد قرر السيد هارولد سميث رئيس قسم الديانات بكلية ووتر بولاية اهايو في امريكا واحد كبار المستشرقين بها هذه الحقيقة التي طالما ظلت قائمة على مدى العصور حيث قال :

« ينبغي ان نذكر ان الاخوة الاسلامية تظهر اقوى ما تظهر عندما يهدد العالم الاسلامي او اى قسم من اقسامه مصدر غير اسلامي ، وانها تجنح ان تنسى حين لا يهدد الجماعة خطر وشيك من الخارج ، ومع ذلك فان هذه الرابطة قوة حقيقية ، وفي الامكان أن تصبح عامل تقوية في العالم الاسلامي كله » .

تجلت هذه الرابطة القوية الحقيقية التي اطارت النوم عن معاهد الاجفان في اللقاء الاسلامي الاول الذي انعقد في مستوى القمة برباط الفتح عاصمة المملكة المغربية ، والذي كان حلما جميلا طالما داعب الضمير الاسلامي منذ عدة قرون بعد ان تعثر في طريقه بسبب التخلف والجهود ردحا من الزمن غير قليل ، الا انه تبلور بصيحات زعماء الإصلاح ، وعلماء

الدين ودعاة التجديد الذين اعطوا قضاياهم الكبرى زخما جديدا قويا ، وارصدوا الاله للقيام ببيت الفكرة الاسلامية على وجهها الصحيح ، والاخذ بضيع المسلمين ، وانتشالهم مما حاق بهم من كيد الاستعمار الذي كان يفت في الاعضاء ، ويفل غرب العزائم ... وقد كان العلاج الناجع كامنا في عودة المسلمين الى الصف ، ووحدتهم الجامعة ، وقوتهم الطافرة ، والتمسك بجبل دينهم المتين ، والسير على النهج القويم الذي سار عليه اسلافنا الابطال الذين فتحوا عذارى الممالك وطهروا العالم من الوثنية والفسوق والفجور والالحاد ، واعلنوا دين الله ونشروه ، وعلموا كتاب الله ونصروه ... وكان حقا علينا نصر المؤمنين ..

وما من شك في ان الراي العام العالمي لاحظ تضامن المسلمين المتين ، وقوتهم الطافرة ، وتأييدهم المطلق لشعب فلسطين في نضاله المشروع ، وجهاده المقدس ، ودفاعه المستميت ضد الظالمين البقاء ، فلم يسجل ذلك التضامن تكتلا دينيا تعصيا يستهدف مناصبة الاديان السماوية الاخرى العداء ، بل لكي يحارب ويقاوم ما تحاربه هذه الاديان ذاتها على اخلاقها من ظلم وعسف واستهتار بالمثل العليا ، تجلى ذلك في البيان النهائي لاشغال مؤتمر الرباط الذي كان واضحا مركزا بعيدا عن كل تعصب مقيت ، او عنصرية رعاء او حقد دفين ، او ديكتاتورية باغية .



كان لدعوة التضامن الاسلامي ماهدون اشداء على الاستعمار والصليبية والصهيونية ، وقد مرت فترات عديدة على المسلمين كانت تدعو الى عقد مؤتمرات في مستوى القمة لتدارك الحال ، لكن الحدث المفجع المروع الذي اقض المضجع ، وكان له دوي رائع مرعب لا في الراي العام العربي وحسب ، ولكن في الراي العام الاسلامي والذي استهدف حريق المسجد الاقصى هو الذي دعا الامة الاسلامية الى تجميع رايها وتنسيق خطتها ، وتوحيد صفها ..

ويجب ان نشير الى ان اول مؤتمر اسلامي رسمي قد انعقد في القدس عام 1931 برئاسة المرحوم سماحة مفتي فلسطين الاكبر الحاج محمد امين الحسيني ، اشترك فيه زعماء من بعض بلدان العالم الاسلامي ، وكان ذا صفة شعبية ، لم تتمثل به اية حكومة من الحكومات ، لان معظم دول العالم الاسلامي كانت تحت كابوس الاستعمار والاحتلال حيث لم يكن هنالك الا القليل النادر جدا من الدول الاسلامية المستقلة استقلالا تاما ناجزا ...

وقد انبعثت ، ايضا ، دعوة مؤمنة في المؤتمر الاسلامي الذي انعقد عام 1964 بموقاديشيو ، ترمي الى عقد اجتماع قمة اسلامي كبير يتفيا جمع كلمة المسلمين ليزدادوا تعارفا وتآلفا ، ويتباحثوا في شؤون شعوبهم ، ويعززوا صفوفهم ويؤلفوا قوة جبارة تكفل لهم حياة العز المنيع ، كما تضمن لهم فرض وجودهم في معترك الحياة ، وتعطيهم المكانة المرموقة التي يجب ان يحتلوها على الصعيد العالمي ...

كما جند مؤتمر رابطة العالم الاسلامي في مكة المكرمة لدى اجتماعه في اعقاب حج 1965 الدعوة لمؤتمر في مستوى القمة ، وشرح المرحوم جلالة الملك فيصل بن عبد العزيز آل سعود في زيارته لعديد من العواصم الاسلامية دعوته الى عقد اجتماع في مستوى عال يستهدف تقاربا اسلاميا خالصا ، وقد حل جلالته بالمملكة المغربية عام 1966 ضيفا على جلالة الملك مولانا الحسن الثاني حفظه الله الذي القى بمناسبة هذه الزيارة خطابا جامعا صريحا دعا فيه الى توحيد الصف وجمع الكلمة، وتآلف القلوب ، ومما جاء فيه :

« ايماننا هذا هو الذي دفع بنا كذلك الى الترحيب بدعوة تآلف شعوب المسلمين ، وجمع صفهم وتوحيد كلمتهم تحقيقا لمصداق الحديث : « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » فنحن نفهمها كما تفهمها جلالتك ، ونريدها كما تريدونها دعوة اسلامية تستجيب لواقع الاسلام والمسلمين ، ولم نريدها ، ولن نريدها اخوة يتكتل فيها بعضنا ضد بعض ، ولم نتصورها في خدمة مصلحة خارجة عن مصلحة المسلمين انفسهم ، كما لا نريدها ان تكون اخوة متعصبة عدوانية او يستغل فيها الدين للمساومة على الرخيص من الاغراض والمصالح ، وفي كلمة جامعة نريدها كما تريدونها قوة تمزق قوات السلم والحرية وفي خدمة اغراضها ، وان منها الدعوة لتآلف شعوب المسلمين » .

وفي عام 1969 احتضنت كوالالمبور عاصمة ماليزيا مؤتمرا اسلاميا دوليا في مستوى الحكومات بمقتضى الدعوة التي وجهتها حكومة هذه البلاد الى الاقطار الاسلامية ، وقد قرر المؤتمر دعوة جميع الدول الاسلامية الى مؤتمر سياسي على مستوى عال يضم ملوك ورؤساء الدول الاسلامية للتباحث والتشاور لتخليص القدس من التهويد وتحرير فلسطين المجاهدة ، وكان هذا المؤتمر فرصة فريدة للتباحث في تاريخنا الاسلامي الحديث حيث سجل تقاربا متينا حيويا مثمرا بين البلدان الاسلامية ، كان مناسبة لابراز التضامن والوثام بين الاخوة المسلمين فيما يعود على بلدانهم وشعوبهم وعلى المسلمين بالخير المحض والنفع العام حتى يشعروا عن وعي يقظ وتبصر حي يقوتهم السياسية والبشرية وامكانية تسخيرها لخير شعوبهم ولصالح الانسان ...

وظهرت الدعوة بصفة صريحة ملحة الى عقد مؤتمر اسلامي للقمة في اجتماع وزراء الدول الخارجية في الاسبوع الاخير من شهر غشت 1969 بالقاهرة ، وقرر في جملة ما قرر : « تأكيد اهمية عقد مؤتمر قمة اسلامي ، وان يعقد الى المملكة المغربية والمملكة العربية السعودية باجراء الاتصالات اللازمة من اجل عقد هذا المؤتمر ..

فكان مؤتمر القمة الاسلامي الاول الذي انعقد برياط الفتح عاصمة المملكة المغربية تنويعا للجهود المضاعفة التي بذلها رائد التضامن الاسلامي مولانا الحسن الثاني في جميع المناسبات لتوحيد كلمة المسلمين ، واجتماع قادتهم وملوكهم للقضاء على اسباب النفرة الطارئة ، والعمل على محو النكسة الاليمة التي وقعت في سعيها الامم الاسلامية التي تعيش اليوم في دور التجمع والاستعداد على الرغم مما يبدو احيانا من عوامل

المقاومة والانتكاس وستظل فلسطين مؤشرا امام المسلمين والعرب على ضرورة الحذر والحرص على المراقبة والاعداد وحراسة الثغور والمصابرة على النحو الذي دعانا اليه الاسلام .

وهكذا وضع انعقاد مؤتمر القمة الاسلامي الاول الذي انعقد بالرباط والذي نحتفل هذا العام بذكره السادس ، او الثاني الذي انعقد في مدينة لاهور بالباكستان عام 1974 الامة الاسلامية على بداية الطريق الواضحة لتحقيق الامل الكبير الذي عمل له المفكرون والرواد المسلمون خلال الاجيال المتعاقبة في قيام عالم اسلامي متضامن موحد يرتكز على اساس ثابت في العقيدة الاسلامية الفراء التي تستطيع وحدها ان تعطي للمسلمين اسباب القوة المادية والمعنوية ، وتمنحهم القدرة على الدفاع عن كياناتهم وعقيدتهم امام كل المعتدين .

ان يوم الثاني عشر من رجب الفرد الذي قرر مؤتمر وزراء الخارجية الاسلامي الذي انعقد بكوالالمبور في السنة الماضية الاحتفال بذكرى تاسيس منظمة المؤتمر الاسلامي لخليق بان نجعل منه عيدا اسلاميا لتأكيد عزم الامة الاسلامية واصرارها على مواصلة الخطى الثابتة الرائدة ، والسير في درب الحرية الراشدة على ضوء المبادئ القويمة السليمة ، والمقررات التي انتهى اليها المؤتمر الاول الذي انعقد بالرباط ، فشهد ميلاد منظمة تجمع كلمة الدول الاسلامية ...

وانه سبحانه وتعالى حري ان يسدد خطانا ، ويظهر قوانا ، ويعيننا على النهوض بالعبء والصمود في الراي ، والثبات على المبدأ ، والوقوف عند حدود الله ...

سدد الله الخطى ، وما التوفيق الا من الله .

محمد بن عبد الله

✽ جلالة الملك المعظم الحسن الثاني يقول في خطابه السامي الى شعبه الوفي بمناسبة عيد الشباب المجيد، الذي يصادف الذكرى السادسة والاربعين لميلاد جلالتـه.

الجهاد الأكبر يتظرنا لتنمية الصحراء المحتلة.

وتطوير وتحسين الحياة فيها حتى يسقط الادعاء بأن المغرب يريد الصحراء لخيراتها



الحمد لله

والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه .

شعبي العزيز :

في مثل هذا اليوم من السنة الماضية توجهت اليك ، ناصحا ومبشرا ، وما انا اليوم ، اخاطبك ، متفانلا مستبشرا .

توجهت اليك بالنصح ، حتى تتحد صفوفك وحتى تهدي الى الخير خطاك ، وحتى نسكت ما بيننا من مشاكل داخلية لتتصدى بالكلية الى ما هو اكبر وما هو اقدس ، وهناك بشرتك بان وقت الكفاح ووقت الجهاد ، ووقت الملحمة قد اتى فعلا شعبي العزيز ، خضنا هذه المعركة منذ سنة ، سياسيا وعسكريا بحكمة جماعية وطنية الهمنا الله سبحانه

وتعالى اياها ، فما خطونا خطوة ولا رسمنا خطوة ، الا
وكان التوفيق حليفنا ، وكان النجاح مواكبا لخطواتنا .

وهكذا شعبي العزيز ، بعد ان ظن الظانون ان
جميع خطواتنا سوف تفشل الاولى تلو الاخرى ، الا
ورأينا ان النجاح كما قلت لكم كان مواكبا لتلك
الخطوات .

فحينما نادينا بالذهاب امام محكمة لاهاي كان
المتشككون كثيرين والمترددون كثيرين ، ولكن
بفضل الله سبحانه وتعالى وتضامن الاخوة العرب
والافارقة ، والمسلمين تمكنا ان نرجح وجهة نظرنا ،
وهكذا قررت هيئة الامم المتحدة ان تذهب امام
لاهاي للتحاكم .

وحتى عندما خطونا هذه الخطوة تربص بنا
المتربصون وحاولوا ان يقنعوا المحكمة ان ليس
هناك مشكلا قانونيا قائما بين المغرب وبين اسبانيا ،
ولكن مرة اخرى ، واكبهم القشل واصبحت المحكمة
بتعيينها قاض خاصا بالمغرب تعترف نهائيا على ان
هناك مشكلا قانونيا قائما بين اسبانيا والمغرب ،
واحسن من هذا وذاك والشيء الذي اريد ان اقلوه ،
وهو ان خصومنا كانوا دائما يعتقدون انه لا يمكن
للمغرب ان يتفق مع شقيقته موريطانيا .

فعلا كان حسابهم هذا عنده وجهة من الوجهة ،
لانه فعلا لمدة سنوات والمغرب متغيب عن موريطانيا ،
منذ سنوات ونحن نعيش بدون تمثيل دبلوماسي
متبادل ، منذ سنوات والناس يتحدثون ويقولون
المغرب يطمع في موريطانيا بان يردها اقليما من
اقاليمه وتحت سيطرته ، وفعلا كان من الصعب على
الانسان اننا سنغير مجرى التاريخ القديم لكي نخطو
خطوة تؤدي بنا الى التاريخ الحديث تاريخ الغد .

وهكذا اتحدث الصفوف بيننا وبين موريطانيا
وهكذا سوف تصبح بيننا وبينها حدود ، وهكذا فان
الفصل الذي كانوا سيضعونه في جنوب المغرب لكي
يبقى معزولا عن افريقيا سيؤول وسيؤول معه ذلك
السد ويرجع المغرب الى حقيقته الطبيعية التاريخية
الا وهو انه مطل ومشرف ومتطلع لافريقيا واخوانه
الافارقة ، وحاول الخصوم ان يعملوا ما يمكن من
الضباب هذا المشكل فكانوا في كل وقت وحين
يقولون الاطراف المعنية ، حينما يذكرنا الاطراف

المعنية يفنون بها بالخصوص ان يكفهر الجو ويتمكر
الماء ولكن هيهات هيهات الاطراف المعنية كانوا
يقصدون بها المغرب وموريطانيا والجزائر ، لكن هذه
الاطراف المعنية مر عليها الاستعمار وتعرف ما هي
شباكه وما هو الفخ الذي يريد وعرفت ان الاستعمار
ايضا كان وحل وارتحل يطبق سياسات فرق تسد ،
ولهذا رزقنا جميعا العقل بالشيء الذي كانوا يظنون ،
وان كل واحد منا لم ينس مشاركة الاخر في التحرير
معه في المنطقة ، وكنا واعين ايضا نحن الاقطار
الثلاثة ، على انه وراءنا تاريخ مجيد وامامنا مستقبل
زاهر ولهذا بددنا جميع الشكوك وجميع السحب
واصبح المغرب وموريطانيا يقولان لاسبانيا نحن
متقابلان معك امام محكمة لاهاي ، وكذلك الجزائر
كانت تنتظر منها اسبانيا ان تقف بجانبها او معها فلقد
اصبحت الجزائر تكرر ما قالته دائما لا مطعم لها في
الارض بل من باب التضامن مع المغرب ، ونظرا
لفحوى اتفاقياتنا جميعا وبالاخص اتفاقية ايفران
فهي ملزمة بالتضامن وبالاخوة وبالوقوف جنبا لجنب
مع المغرب .

وهكذا شعبي العزيز ترى اننا والله الحمد
بضبط الاعصاب وبالسكينة والطمأنينة وايماننا
بقضيتنا تمكنا اننا نريح لك كل يوم صديقا وكل يوم
يمر الا والذي كان خصما يرجع صديقا وكل يوم يمر
الا واصدقاؤنا يزدادون يقينا بحقنا ومطالبنا
المشروعة .

فهنيئا لنا جميعا شعبي العزيز وهنيئا لك
بالخصوص لاننا لو لم نخض هذه المعركة بهذا
الحماس والنتائج التي وصلنا اليها في ظرف سنة
والاهداف التي وصلنا اليها ، فانه لم يشمر لا القرب
ولا البعيد ولا الداني ولا القاصي ان المغرب في هذه
المسألة له كلمة واحدة ، له نقطة واحدة ، له نظرة
واحدة ، وهي التحرير ، له طريقة واحدة الا وهي
الاتحاد وتوحيد الصف .

وهذا ان دل على شيء فانه يدل دلالة كبيرة
وعميقة على الاصاله وعلى المجد الاثيل لك ، وهذه
الخصال وهذه الاخلاق لا يمكن لاي دولة ان تتحلى
بها بل لا تتحلى بها الا الدول التي ارجلها تدخل
التاريخ ورؤوسها في سماء الآمال والاماني .

— والحياة الوطنية

وحيثما نقول المحلية نعني من المراكز القروية حتى الجهات الاقتصادية .

وحيثما نقول الناحية العامة ، المستوى العام نعني به البلاد في مجموعها .

نعتقد شخصا ان المغرب لا بد له ان يرجع الى حياة نيابية عادية .

ولكن نظرا للظروف الاستثنائية التي نعيشها الآن والتي سنعيشها في المستقبل ، نظرا لكون هذا جهادا أصغر وما يزال امامنا جهاد اكبر - وسأنتظر له فيما بعد - فإنه ليس ما لا يدرك كله بفضه ، واعتقد ان البعض يمكن ان يوجد الآن ريشا يوجد البعض الآخر .

ويمكننا دون ان نحدد موعدا للانتخابات العامة ، دون ان نحدد موعدا مدققا ، يمكن لنا القول بأنه في ظرف سنة أو سنة ونصف على أكثر تقدير يمكن ان نحدد ذلك للمغرب ان يخوض الانتخابات العامة ويستأنف تجربته الدستورية الكاملة .

ولكن ريشا تقع تلك الانتخابات لا بد ان تجري انتخابات على الصعيد المحلي : الجماعة القروية ، البلدية ، العمالة أو الاقليم ، والجهة ، وزيادة على هذا الانتخابات المهنية .

نعم سنخوض معركة الانتخابات المحلية ولكن نعتقد شخصا ان الوقت حان لكي توسع أكثر ما يمكن من حرياتهم ، أحسن من هذا لكي نعطيهم أكثر ما يمكن من وسائل المراقبة على المنجزات المحلية أو الاقليمية أو الجهوية ، علما ان مؤسسات كهذه هي التي تكون المجموع وهو الامة المغربية .

ثانيا - لا يريد لا شبابنا ولا المثقفون ولا الناس الذين لهم طموح خوض هذه المعارك الانتخابية الاولى والاولية الا اذا عرفوا ان هناك صلاحيات لهم يستطيعون بها ان يخدموا ويعملوا ويظهروا - كما يقول العامة - حنة ايديهم .

فالمغرب كدولة وكنظام وكادارة وككيان لن يكون سوى رابحا من انتخابات مثل هذه ، لأنه اذا كان المنتخب في مستوى منتخبيه ، ان ذلك سيرجع عمله بالخير عليهم وعلى مجموع الامة ، بل

شعبي العزيز : في الخطاب الذي القيته امام لجنة التخطيط والانعاش الوطني كنت انذاك تطرقت الى ناحية تكوين الاطر ، وبالأخص تكوين الاطر السياسية تلك التي لها ان تسوس البلاد على الصعيد المحلي او على الصعيد الوطني .. وكنت انذاك قد قلت لك على انني سأفسر لك فلسفتي بمناسبة خطاب آت .

ولعلك شعبي العزيز بما اوتيت من فطانة من جهة وبما يوجد بيننا ، أنت وأنا من وشائج ومن احساسات خاصة وارهاسات قلت في الغالب انها ستكون بمناسبة تاسع يوليوز .

وفعلا ، فعلا شعبي العزيز ، نظمنا أكثر ما يمكن حياتنا في الخارج ، ونظمنا أكثر ما يمكن علاقاتنا سواء على صعيد القارة او على صعيد الاسر الدولية ، ونريد ان نغند قول اولئك الذين يقولون اننا اتخذنا قضية الصحراء لنخفي مشاكلنا الداخلية نريد ان نغند هذا القول .

نعم ككل دولة لنا مشاكلنا الداخلية ، فما هي هذه الدولة التي ليست لها مشاكل داخلية ولكن نريد ان نظهر كذلك اننا اذا تحدثنا على الصعيد الخارجي فكذلك نريد ان نبني قواعد على الصعيد الداخلي .

شعبي العزيز :

ليس هناك أخطر على أي دولة كيفما كانت من الفراغ السياسي ذلك عملا بالمثل العربي الذي يقول: ويل للشجي من الخلي ، وحيثما يوجد الفراغ السياسي ، أولا ، لا يجد الناس ما يعملون ، ثانيا ، جميع العبقريات ترى نفسها مكبوتة ، ثالثا ، لم تبق هناك نظم لتعامل السلطات بعضها مع بعض ، ولإقامة مقياس بموجبه يمكن لمن ولاه الله امر الامة ان يسير هنا او يتجه هناك ، ولا سيما ان المغرب والشعب المغربي برهن - ولله الحمد - على نصج وعلى تقدم فكري وله أصالة وله تاريخ ، فما ذا سنبقى نحرمة من التعاطي بالكلية الحياة العامة .

الحياة العامة - كما تعرف شعبي العزيز - تنقسم الى قسمين :

— الحياة المحلية

على الأقل ستعرف السلطة العامة المركزية في الرباط أن فلانا وفلانا هناك ، وفلانا وفلانا هناك أطر صالحة سيروا الأمور على المستوى المعيّن ، وستعرف أن مدخراتها البشرية يمكن لها أن تعمل على جيش سياسي مسير عاقل حقيقي وواقعي لكي تجدد أطرها وتجدد شبابها ودمها .

شعبي العزيز :

أن الحكم والمسؤولية والسلطة شيء مهلك وشيء متعب جدا ، وإذا قلتها لك أنا فأنني أعرف لماذا قلتها ، ونقول بأننا كلنا بمثابة جيش يخوض المعركة وكل يوم يقع من ذلك الجيش معطوب ومجروح وقتيل وضحية للارهاق وضحية السهر وضحية التفكير ، بحيث أن المغرب والبلاد بمثابة طاحونة ، فالحكم والمسؤولية طاحونة يطحن فيها الرجال ، فإذا لم يرب منذ الآن أناس يخلفون أولئك الذين سقطوا في الطريق أو الذين انهكوا في الطريق أو الذين انهكت قواهم ، سنكون خنا مسؤوليتنا وأمانتنا ، لأننا قبل كل شيء كما قيل زرعوا فاكلنا وعلينا أن نزرع لياكلوا .. بحيث لا بد اذن من توسيع النطاق ، نطاق المسؤولية وصلاحيه المنتخبين ، حتى يمكن لهم اذ ذاك حقيقة أن يقدموا لبلادهم الشيء الذي يجب أن يقدموه ، فإذا نجحوا كما قلت لكم جيدا ، بل أن البلاد ستكون فخورة بأن تصدر أمام العالم - والمغرب كدولة في طريق النمو - تصدر العشرات أو المئات من الرجال الأكفاء القادرين الذين يشرفون وإذا شاركوا في المؤتمر يسأل عنهم : من هو هذا السيد الذي يتحدث ؟ مغربي ، ومن هو هذا الذي يتحدث عن التخطيط ؟ مغربي ، ومن هو هذا الشخص الذي يتحدث عن الاشتراكية ؟ مغربي ومن هو هذا الشاب الذي يتحدث عن التقنية ؟ مغربي ، ومن هو هذا الشاب الذي يتحدث عن التصنيع ؟ مغربي ، أن ذلك سيسهر المغرب ، واعتقد أن الاجيال الصاعدة - نظرا لتكاثر الطلبة وتكاثر التكوين - ستكون اجيالا لها حقيقة قيمة من ناحية المفعول ومن ناحية مضمونها .

وإذا لم ينجحوا ، سيعرف المنتخبون بأن انتخابهم كان في غير محله ، واذ ذاك سيكون المنتخب هو المسؤول مسؤولية كاملة بما وقع له في محله ، وإن اصلح منتخبه صلحت القرية وإذا لم يصلح

المنتخب اذ ذاك سيعرف المنتخبون انه ليست دائما السلطة هي المسؤولية ، وليس دائما القائد هو المسؤول ، وليس دائما القائد الممتاز أو الباشوات هم المسؤولون ، بل سيعرفون أن هناك أناسا آخرين مسؤولين لديهم الصلاحية ولديهم السلطة لكي يعملوا ولديهم القدرة لكي يمكنهم أن يراقبوا .

بل بالنسبة لي أنا شخصا أريد أن يكون أولئك المنتخبون والمجالس المنتخبة آكانت على الصعيد المحلي أم على الصعيد الجهوي أن تكون بمثابة سلطة تشريعية بالنسبة للعامل أو القائد أو القائد الممتاز الذين يوجدون أمامها وهم السلطة التنفيذية .

وهكذا سيتمكن لي شخصا أن أعرف هل هؤلاء هم الذين على حق أم أولئك هم الذين على حق ، وسيمكن لي اذ ذاك بما ساتوصل به من هنا وهناك أن اقترح عليك شعبي العزيز أحسن ما يمكن أن يقترح من جهتك رغباتك ومن جهة امكانياتك جميعا حتى يمكن أن نوافق بين الرغبات والطامح والامكانات التي لدينا جهد المستطاع .

وأنا شعبي العزيز أقول لك انني أريدك أن تتجه في هذه الانتخابات بجد ، بجد وجدية ، لانه كما تعلم فإن مجموعها يكون ثلث البرلمان العام ، هذا سيهيأ وسيخلق وسينتخب وسيشارك هو بالثلث في البرلمان المقبل .

فعليك اذن - لما نقوم بالانطلاقة في العملية الانتخابية - عليك شعبي العزيز أن تسيّر الى الانتخابات وتذهب اليها بشيء من الهيبة ، لأنك ستقرر لقريتك أو لمدينتك أو لجهتك أو لاقليمك مصيره ، يجب عليك أن تذهب بهيبة لأن اختيارك سيكون مقياسا للمغرب لأن الله لا يعطي للشعوب من قادة ومفكرين الا أولئك الذين تستحقهم ، ويجب عليك أن تعرف كذلك من هو كفيل وأهل لأن يمثلك ويمثل مطامحك ويمثل اخلاقك ويمثل سيرتك ويمثل تاريخك ويمثل حضارتك وتفكيرك .

ونحن ان شاء الله في بحر هذا الصيف سنكون لجنة وطنية من أكثر ما يمكن من النزعات ومن الجهات ، وأكثر ما يمكن من المستويات ، وسنقترح

عليهم النص الجديد لقانون صلاحيات هذه المجالس، وبعد ان تكون فكرة من وراء الاراء التي سيكونون قد اعطوها لنا سيصدر اذ ذاك الظهير الجديد الذي بمقتضاه تقوم البلديات والجماعات القروية والعمالات والاقاليم والجهات .

قلت لك شعبي العزيز ان هذا جهاد اصفر ومنتظرنا جهد اكبر ، معلوم

واسمح لي شعبي العزيز ان اقول لك مثلاً عامياً يميل بعض الشيء الى الدارجة ولكن يمثل بالضبط الواقع ، تقول العامة : « اللي بقا سيدي علي بوغانم يبغيه بقلالشو » نحن نريد الصحراء فيجب علينا ان نعرف متاعبها ومشاكلها : 300 000 كيلو متر مربع جديدة ، آلاف الكيلومترات من الصحراء ، تخطيطات وتخطيطات لكي يكون من الممكن ان يشعر السكان هناك بالفرق بين سكان تحت سيطرة الاستعمار وسكان احرار ، معظم السكان هناك رحل ، سيكون من الواجب ان نقيم مراكز لكي يستوطنوا ونبني قرى لكي يسكنوا ، لديهم مشاكل المرعى ، لديهم مشاكل الكسب فيجب من الان ان نقيم تفكيرنا لكي نحول معيشتهم الاقتصادية ، وكيف نجعل من ذلك الكسب الذي لا يملك سوى بضعة جمال ولكن من الممكن ان يفقدها كشم للجفاف رجلاً يعمل ، وكيف نهيه له معامل ومصانع ، وكيف نجعل منه رجلاً يملك رأسمال قار مستقر لا رأسمال في يد المطر صب ام لم يصب ، فهناك اناس يجب ان نعلمهم ونؤطرهم لكي يتعلموا كيف يقلحون ولكي يطمئنا على مستقبلهم .

فيماذا سندرك هذا ؟

اولا سندركه بشيء اول : ماذا يميز الدولة المتقدمة عن الدولة غير المتقدمة بالنسبة لوحدها ؟ تميزها وحدة اللغة ووحدة الدين ووحدة التراب .

اما حتى النظم فلا تظهر كمقياس لوحدة الامة .

فاذن يلزمنا ان لا نقدم بمجرد دخولنا للصحراء على ان نطبق على اولئك الناس القوانين التي نطبقها في طنجة او هنا في مراكش لا .

اولا وقبل كل شيء يجب علينا ان نستوعب وضعهم وان نعيش معهم ، وان نفهمهم وان نعرفهم

ويعرفوننا ، اذ ذاك سنقوم بمجهود كبير لننظر في القوانين التي يمكن ان تظهر لهم انهم لم يخرجوا من حياة الى حياة ، بل خرجوا من استعباد الى حرية .

ثانياً - يجب علينا ان نكون اكثر ما يمكن من اطر الصحراويين انفسهم لكي يسيروا هم شؤونهم بانفسهم ولا يعتمدون - كما يقول لهم الاجنبي - ان المغرب يبحث عن الصحراء لخيراتنا او ليوطف فيها موظفين ، ولا يمكن لاحد ان يسير مدينة العيون او اسمارة مثلاً الا سكانها ، فهم اقرب الى الوقائع والحقائق منا .

ثالثاً : يجب ان نضع في حسابنا ، زيادة على ما سيعطي للصحراء من الميزانية العامة كإقليم خيراتنا حتى تشارك بحظ وافر حتى لا يظن لا الاقارب ولا الاباعد اننا نريد الصحراء لكي نأخذ خيراتنا .

نريد الصحراء ، لانها ارضنا

نريد الصحراء لان الصحراويين هم نحن ونحن هم الصحراويون .

نريد الصحراء لان مصيرنا مع افريقيا وعروفتنا مثل عروق الشجرة تسير نحو الجنوب في افريقيا ، ومستقبلنا في افريقيا ، ولا يمكن ان نبقي اسارى بين بحرين ودولة ملفقة ، اذ سيصبح ذلك كارثة على المغرب ، كما قلت لك وهذا ما لا يمكن للمغرب ان يتحملة ابداً ، بحيث - شعبي العزيز - الشوط الاول ربحناه ، والشوط الثاني نحن - ولله الحمد - في طريق ان نربحه ، ويبقى الشوط الثالث ، يجب علينا بعد هذا الصخب وهذه الضوضاء حول الصحراء ان نظهر ان المغرب هو مغرب آبائنا واجدادنا الذي فتح الاقطار ومصر الامصار ، وخلق حضارات وخلق مدينة ، فيجب اذن ان نظهر قدرتنا في البناء هناك ، ونظهر للمجموعة البشرية ان تلك الامانة التي ردها لنا العدالة الدولية وانصاف بعض الاخوة والاشقاء كلهم ، سرعاهما احسن رعاية وسنجعل منها كما فعل آباؤنا واجدادنا ، جعلوها مشاركة ، مشاركة فعالة يومية في بناء صرح المغرب ، وكل واحد قرا تاريخ للصحراء الا ويجد انه لم تكن هناك عصور لم يكن الصحراويون مهمين يشتغلون مناصب مهمة او يشاركون مشاركة كبيرة في بناء السفارة المغربية وصرح المدنية المغربية .

لهذا - لهذا شعبي العزيز - فان ما وصلنا اليه
من نتائج من شأنه ، بل يوجب علينا اولاً ان نحمد الله
سبحانه وتعالى كونه هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا
ان هدانا الله .

ثانياً - جعل ما وصلنا اليه كوننا نواصل
مسيرتنا فهي مسيرة - ولله الحمد - تظهر كل يوم ،
الحق ، والخصم يتفرد كل يوم وينعزل كل يوم ،
ولكن ذلك ان يحثونا الى البقاء في مستوى ماضيها
وفي مستوى ما نطمح اليه .

شعبي العزيز :

ارادت محبة والدي - طيب الله ثراه - وتقديره
لابنه وخديمه الضعيف ، خادمكم هذا ان يطلق على
عيد ميلادي عيد الشباب ، ومع مرور الايام والسنين
نرى اننا لسنا شباباً ولكن صرنا كهولاً .

ولكن ابنت ان يبقى هذا العيد ، عيد تأسع
يوليو يسمى بعيد الشباب حتى يمكننا كل سنة

كيفما كان سننا ان نشرب من كوثر الشباب ارادة
وعزما وحماسا وايماناً ، علماً منا ان الامة واجيالها
مثل السلسلة المرتبط اولها بآخرها .

علينا اذن ان نبقي تلك الحلقات مقدسة ، ان
نبقى تلك الحلقات التي تربط بين طرف السلسلة
بالطرف الاخر مقدسة يانعة صالحة للبناء صالحة
للجهد صالحة للحوار ، صالحة لحسن الجوار ،
صالحة لتخويف الأعداء وارهابهم ، صالحة لجلب
الأصدقاء وإيوائهم ، وما ذلك على همتنا بعزير ، والله
سبحانه عودنا الخير ، وسوف لا نرى منه الا الخير ،
انه مجيب الدعاء .

وجميعاً - شعبي العزيز - نتجه الى الله
سبحانه وتعالى بهذا الدعاء الذي جاء في كتابه الحكيم :
ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا
رشداً .

صدق الله العظيم

والسلام عليكم ورحمة الله

صاحب الجلالة الملك المعظم الحسن الثاني يقول في خطابه السامي الذي ألقاه في الجلسة الافتتاحية للمجلس الأعلى للأمن الوطني والتخطيط :

❁ إِنَّا نَوْمُنُ بِالسَّلَامِ، وَنَوْمُنُ بِالطَّرْقِ السَّلْمِيَّةِ

بل نحن الأولون الذين طالبوا باللجوء الى محكمة العدل

ولنا اليقين بأن محكمة العدل الدولية سوف تنصفنا.

افتتح صاحب الجلالة مولانا الحسن الثاني نصره الله في يوم الثلاثاء 17 يونيو 1975 أشغال المجلس الأعلى للأمن الوطني والتخطيط في قصر الرياض ، وألقى جلالة خطابا توجيهيا هاما حلل فيه الظروف الاقتصادية والسياسية التي يجاها المغرب ، حيث ناقش حفظة الله الظروف التي تم فيها إعادة مراجعة بعض أبواب التخطيط وأسلوب هذه المراجعة ، وأكد سيد البلاد أن المغرب طموح ينظر الى الأمور بعين ووعي ، ولا ينظر اليها بعين الخائف المترقب المتردد ، لأن كل من تردد في الوقت الذي نعيشه تأخر ... كما تطرق صاحب الجلالة الى قضية الساعة قسوة تحرير الصحراء المغربية المحتلة وأعلن جلالة أن المغرب يدعو الى السلم ، وهو أول من لجأ الى محكمة العدل الدولية بلاهاي التي لا شك أنها ستصفنا ... وأكد حفظة الله أن استرجاع الصحراء استراتيجيا وسياسيا وعاطفيا أخطر من استرجاع الاستقلال ..

وقد كان صاحب الجلالة مرفوقا بصاحب السمو الملكي ولي العهد الأمير الجليل سيدي محمد وصاحب السمو الملكي الأمير مولاي عبد الله والجنرال مولاي حفيظ العلوي وزير القصور الملكية والتشريفات والأوسمة ومدير الديوان الملكي السيد أحمد بشودة وأعضاء الحكومة يتقدمهم الوزير الأول السيد أحمد عصمان .

وفيما يلي نص الخطاب الملكي السامي :

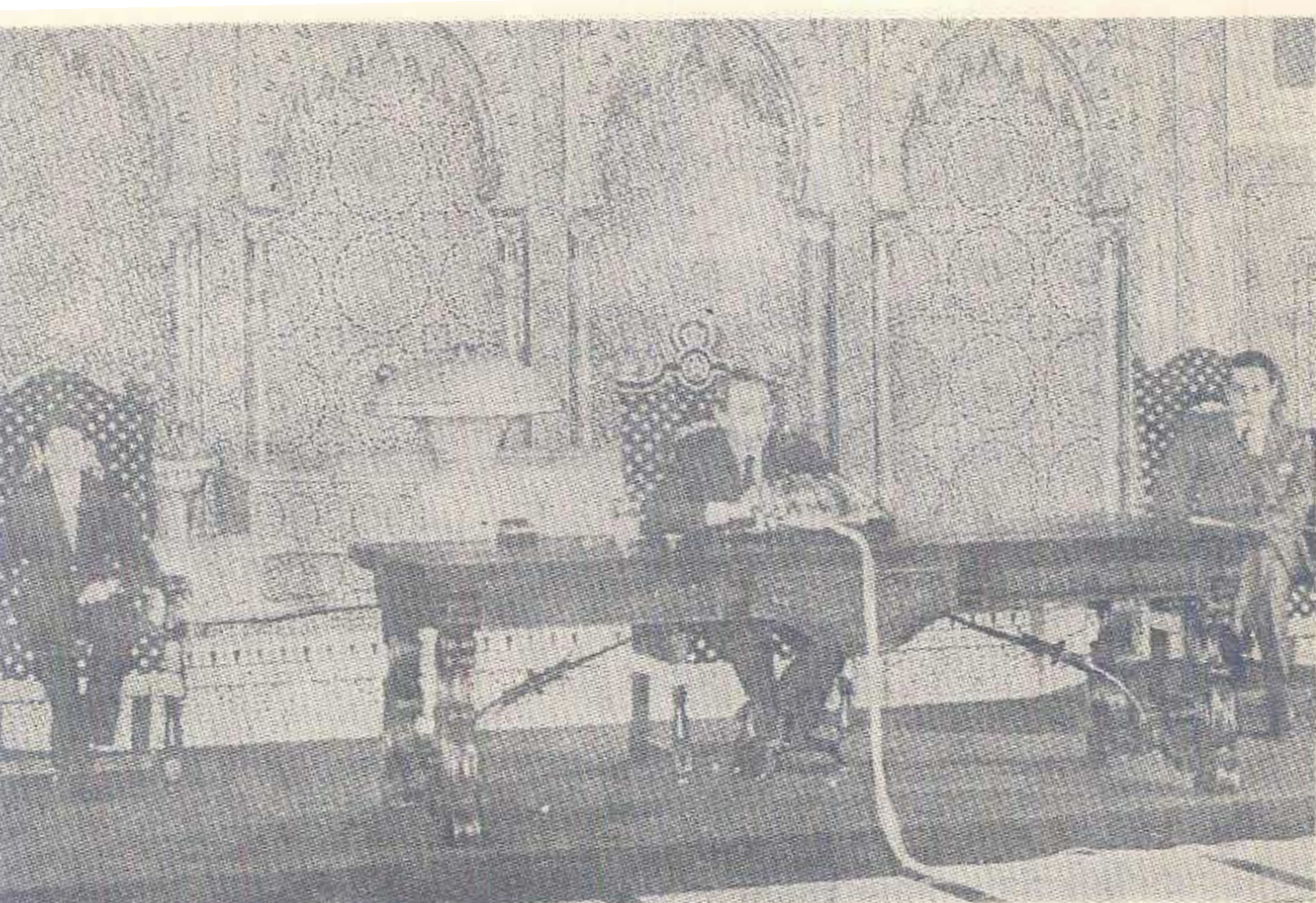
حولكم ما يعطكم أهلا لتنوير الإبصار ، وتوجيه الأفكار حتى يسير هذا التصميم الخماسي الذي نحن بصدده في محجة يرزقها الله سبحانه وتعالى التوفيق والنجاح ونحيطها نحن بما يجب لها من الجدية والتفاني في خدمة الصالح العام والنظر الى الواقع وتجنب العثرات حتى ندرك كل نجاح وكل فلاح .

ليس في رغبتنا أن نعطيكم ما يجيش في أفكارنا من حكم حول ما أنجز من السنوات الماضية ذلك لأننا لا يمكننا أن نكون في آن واحد حكما ومستشيرا ،

الحمد لله وحده

والصلاة والسلام على مولانا رسول الله وآله
وصحبه حضرات السادة ،

إننا رأينا لزاما علينا أن نترأس جلستكم هذه حتى يمكننا أن نعطي لمجلسنا هذا التوجيهات الضرورية وطرق العمل المجدية لما يحيط بالمغرب من ظروف مالية واقتصادية وسياسية ، ولنا اليقين بأننا سوف نجد في إدراككم للأمور وإطلاعكم على ما يجري



وانا سوف نترك لكم ولمجلسكم الموقر هذا العمل حتى يمكنكم ان تاتوا بالنقد البناء لما انجز على ضوء الاخطاء او ضوء النجاحات ان توجهونا وتوجهوا حكومتنا وادارتنا حتى يمكن للجميع ان يقوم بما هو بصدده .

الا انه فيما بين افتتاح الدورة الاولى لهذا التخطيط ويومنا هذا قد جرت أحداث في المغرب وفي العالم تجعلنا ملزمين بالنظر اليها بعين الامل والاعتبار كما في علمكم حرب رمضان تلك الحرب التي اراد الله سبحانه وتعالى ان ينصر فيها اهل القرآن خلقت في الميدان العالمي فوضى مالية وسقوط كسل اتزان اقتصادي وجعلت جميع الدول تراجع مقاييسها بل تراجع ارقامها ولم يكن المغرب ان يبقى بعيدا عن هذا الجانب بل هو كذلك كاخوانه الدول الاخرى سواء في المجموعة الافريقية او العربية او الدولية - ولا سيما ان المغرب لم يكن منتجا للبترول الذي كان سببا لهذه الازمة - كان لزاما على المغرب ان يعيد النظر في تصميمه وفي تخطيطه وفي تقييمه للامور وفي تقييمه للاسبقيات وفي تقييمه للضروريات . ومن ثم اخذنا علينا في مدينة ارفود ان نوجه رجال حكومتنا وجهة اخرى . وان نمطيك اهدافا تصاف الى الاهداف التي كانت قررت في التخطيط بل ، طلبنا جميع المنتخبين على الصعيد المحلي او الاقليمي او الجهوي ان ينضموا الى هذه الدراسات ، وينظروا الى برامجهم حيث انه نظرا للظروف والاحداث كان ما هو في الصف الثالث أصبح في الصف الثاني ، وما كان في الصف الثاني أصبح في الصف الاول ، وما كان في الصف الاول أصبح في الصف الضروري والحيوي .

ثانيا اردنا ان نعطي لتخطيطنا هذا في صفحته الثانية التي نحن بصدد افتتاحها والنظر فيها ميزة الجهوية ذلك اننا مومنون ان الرباط وحده لا يمكن لا للوزراء ولا التقنيين ولا العلماء لا يمكنهم من المعرفة الحقيقية لضروريات البلاد ، بل ربما اذا نحن اردنا ان ننزوي في العاصمة سوف نحرم عدد الشبان الذين هم في الاقاليم وبالعواصم الاقليمية وبالبلديات سوف نحرمهم من المشاركة ، ومن ثم الى التعليم ومن ثم الى التاهل لاخذ مسؤولياتهم يوما ما . لذا اردنا ان نجعل من هذا التصميم الجهوي مدرسة للموظفين وللمنتخبين حتى اذا هم اتقنوا مخططا جهويا اصبحوا قادرين بل ومؤهلين على اتقان تصميم على الصعيد الوطني وهذه هي سياستنا سواء في الميدان الاقتصادي او في

الميدان الاجتماعي او حتى في التكوين السياسي لما سنعطيه للجمعيات المنتخبة في المستقبل القريب من مسؤوليات جديدة سوف تجعلها تقف بجانبنا وفتها التي نريد لها وهي وقفة جدية مجدية نافعة وهذا ما سيكون موضوع خطاب مقبل انشاء الله .

ان عمليات هذا التخطيط الجديد تنقسم الى ثلاثة اقسام ، منها ما هو داخل في برنامج التخطيط الجهوي بما اضيف من برامج ومنتخبين جهويين ، وهكذا نجد انه لا يزيد عن 250 مليار من السنتيمات الداخلة في هذا التصميم الجهوي ، ثم ظهر للحكومة انه في الامكان ان تدخل مشاريع اخرى كبيرة ضخمة تستلزم هي بدورها 927 مليار من السنتيمات واخيرا ، نظرا لما قلت لكم ، اننا من تدهور سوق المال وسوق الاقتصاد كان علينا ان نراجع حساباتنا وترتبت هذه الحسابات على ما يزيد عن 450 مليار من السنتيمات

وهكذا ترون حضرات السادة ان المغرب والله الحمد مقبل ومقبل طموح يرى الى الامور بجدة ووعي ولكن لا يرى الى الامور بعين الخائف والمتردد ، ذلك اننا نجد ان من تردد تاخر ، واذا نحن سطرنا اهدافنا واخترنا وسائلنا لم يبق لنا مجال لاي تردد بل اصبح الاقدام من اوجب الواجبات ، ليس من الطبيعي ولا من المنتظر ان اتاكم بخطاب فيه الارقام وفيه تعبير تقني ومالي مفصل عما ننتظره منكم وليس كذلك من المعقول ان نعوم هذا الخطاب الافتتاحي في نظريات سياسية محضة دون ان نتطرق الى الجانب السياسي ولا سيما في السياسة والاقتصاد اصبحا توأمين يرافق بعضها الآخر

علينا ان نصل ،

قلنا لكم اننا نعيش ظروفنا ، ومن هنا يسهل علينا ان نكمل فنقول اننا نعيش ظروفنا وعلينا ان نصل اهدافا رئيسية ، ان من اعفضل المعضلات في الدول المتخلفة مشكلة تكوين الاطر ، وتكوين الاطر لا يعني بالضبط اننا علينا ان نفتتح المدارس والثانويات ، وجامعات بعد جامعات لا يعني هذا فقط ، بل يعني هذا تكوين اكثر ما يمكن من الاطر حتى يملأ الفراغ الموجود في جميع مرافق الدولة وفي جميع مصالحها وذلك بوضع خطة محكمة حتى يتمكن الوطن من الاستفادة بجميع ابنائه حتى الذين راسبوا في امتحاناتهم ، فنكون الاطر ليس وحده يعني التعليم بل يعني الانقاذ وربما في بعض المستويات

من عدة اخطار ،، وحينما دعوت الى المليون هكتار كنت لا اري الا التغذية فحسب اما اليوم علينا ان نعلم ان الانتاج الفلاحي اصبح في بعض الظروف وعند بعض الدول ذا قيمة اكثر من الذهب واكثر من البترول ،، واذا وقع العالم لا قدر الله في ظروف مجاعة اصبحت الدول التي تعاني من تلك المجاعة اصبحت عندها التغذية اكثر قيمة من البترول او الذهب ،، لذا فان المليون هكتار سيجعلنا اولا تكفي بتقديتنا ولو وصلنا الى 22 او 24 مليون من السكان بل يجعلنا تتوفر على النصف المقابل لما تنفد به لترويجه في السوق الجغرافية المحيطة بنا ،، وهذا يمكننا كذلك بان تكون عندنا زيادة على عملتنا البشرية التي ذكرت بتكوين الاطر وتكوين الاطر العليا او المتوسطة والصغرى ، عملة التغذية واخيرا عملة الخبرات المعدنية التي اكتشفناها او التي سوف نكتشف منها الحظ الكثير ان شاء الله ،، سوف نجعل يد المغرب ثلاث اصناف من الوسائل للتعامل في السوق الدولية حسب الظروف وحسب ما يحيط بالظروف المالية والنقدية الاقتصادية

لذا اريد منكم ان توجهوا حكومتنا التي هي واعية حق الوعي ويظهر هذا الوعي في ميزانية هذه السنة واريد منكم ان توجهوا اكثر للتغيب عن الخيرات المعدنية ذلك انا موقنون ان بلادنا متوفرة ولله الحمد على خيرات كثيرة ومتنوعة وكما قلت لكم اننا في الظروف والملابسات الراهنة كلها نقب كل ما وجد الا وعنده قيمة تجارية لاشك فيها ،، بالطبع كل دولة لها امكانياتنا ووسائلنا لها كذلك مطامح ومصالح لا تنحصر فقط في التكوين ولا في الفلاحة ولا في التغذية فلها مطامح كذلك حتى تصبح بضاعتها تروج في السوق الخارجية ، وهذه البضاعة لا يمكنها ان تكون رائجة الا اذا توفر المغرب على صناعة ثقيلة بالطبع ،، الصناعة الثقيلة تنقسم الى قسمين :

الصناعة الثقيلة الحقيقية ، والتي تسفر عن الخيرات وعن الارباح ، والصناعة الثقيلة التي لا تكون الا مرآة لفخخة او لشيء من العجرفة الشيء الذي لم يكن فقط وان يكون ان شاء الله في سياسة المغرب

الحاجة للصناعة التقليدية ،،

وحينما نذكر الصناعة الثقيلة نذكر الصناعة التي نحتاج لها بل نذكر الصناعة التي من شأنها ان تثبت لنا

وامام بعض الحاجيات والواجبات الضرورية الملحة بالنسبة اليها للاطر المتوسطة اكثر من الاطر العليا لذا أصبح من الواجب علينا حينما نفكر في تكوين الاطر ان نفكر في تكوين الاطر ، وتكوين ما اعوج وما سقط من الاطر ، فاذا نحن ملأنا هذا الفراغ الثاني فنصبح اغنياء ذلك ان في الامكان ان نتعاقد مع اساتذة من الخارج ، ومع اطباء في الخارج ، مع مهندسين في الخارج ، ان هناك بعض الواجبات ، بل بعض الاشغال التي لا يمكن ان يقوم بها الا المواطن ، لهذا الح عليكم حضرات السادة حتى تضعوا هذه النقطة تحت الاضواء اللازمة لها ، فتضعون لها خطة حتى يمكن للمغرب ان يقوم اولا بواجبه الدستوري ، ذلكم انكم كما تعلمون ان الدستور ينص ان التعليم والعمل واجب على كل مواطن ، ومواطنة ،، ولكن ما نعني بهذا اي تعليم ، ولا نعني بهذا اي عمل بل نعني بهذا التعليم النافع الذي يعلم ويعلم

دول عربية وافريقية تطلب منا المزيد ،،

ثانيا انطلافا من هذا التكوين علينا ان ننظر الى التكوين المهني بعين لا جدال فيها ، ذلك اولا لافتقار المغرب مهنيا ، ثانيا : ان المغرب يجد نفسه في الحوار الحرج فيما يخص اليد العاملة رأسا لرأس مع اوربا والحالة هذه ان هناك مجالات فسيحة وافسح من اوربا بكثير الا وهي مجالات افريقيا من جهة والدول العربية والشقيقة في الشرق من جهة اخرى تطلب منا المزيد من الاطر المكونة تكوينا مهنيا ، وواجب علينا اذن ان لا نبقي مع مخاطب واحد بل علينا ان نوع المخاطبين ، حتى نصبح أحرارا اكثر مما نحن عليه اولا وحتى نجيب الى الخطة التاريخية التي عرفت عن المغرب انه كان صدر العلماء والفقهاء والاساتذة فعليا اذن ان نربط الحاضر بالماضي وتكون الاجيال الكفيلة القابلة للتصدير ، والتي من شأنها ان تبقى وجه المغرب عاليا ومشرقاً

الانتاج الفلاحي اكثر قيمة من الذهب ،،

انني مرارا اهبت بشعبي العزيز ان يتجنب حتى امكننا ان نترك المليون هكتار الذي جعلنا في مامن

الاصل الذي اراد الله سبحانه وتعالى ان يكلل به ناحية هذه الدولة ويكلل به رأس هذا الشعب

لهذا حضرات السادة فالتخطيط شيء هائل ولكن تحصين المكتسبات هي اسبقية من الاسبقيات ،، فالتحصين ينقسم الى ثلاثة اقسام تحصين مادي وذلك باعداد الجيش الملكي اعداده بالعتاد وما يتطلبه من آلات حتى يمكن ان يقوم بواجبه احسن قيام ،، التحصين يقتضي ان نجد كل واحد منا ويعلم ان الدفاع الوطني معناه الدفاع اللازم والواجب على كل مواطن نحو مواطنيه

تحصين ابنائنا من الناحية التاريخية ،،

النقطة الثالثة ، التحصين يعني ان نحصن ابنائنا ونسلحهم بمراجعة اساليب التعليم والتلقين وبالاخص من الناحية التاريخية للمغرب حتى يكونوا على اهبة دائمة للدفاع عن وطنهم ،، نعم سوف تقولون انه ليس لدينا من الاسانذة ما يكفي للتعليم وهنا اقول لكم هذه ضرورة افضل ان يتعلم ابني وفلذة كبدي ان يتعلم ويعلم تاريخ بلاده ولو عن طريق لغة اجنبية ولا ان يلحن تاريخ جندارك باللغة العربية فهذه كذلك مسألة برامج ومسألة تخطيط ومسألة توجيه .

لي اليقين حضرات السادة انكم تعلمون ما يعيشه المغرب اليوم من ساعات لذيذة من ساعات مشرقة نيرة ،، من ساعات لم يكن للمغرب الا يعلمها والا يعيشها فترة بعد اخرى ، الا وهي ساعة التجنيد ،، اما للكسب او للدفاع ، وتاريخ المغرب لم يرد الله سبحانه وتعالى ان يجعل منه تاريخا بسيطا مبسطا لا مذاق له ولا حار فيه ولا ملح بل اراد الله سبحانه وتعالى لهذه البلاد ان يجعل من تاريخها وحياتها اكلة شهية متنوعة طيبة يستسيغها كل واحد بفرح بل بنهم شره

لنسير الى ميدان الشهادة كما فعل الصحابة ،،

وهكذا حضرات السادة يعيش المغرب فترة اخرى من تلك الفترات من تاريخه المتنوع الا وهي فترة التحرير والضم علينا ان نحرر لنضم ما سنحرر من بلادنا ،، وهنا نريد ان ننتهز هذه الفرصة لنؤكد مرة اخرى ما قلناه ، اننا نؤمن بالسلام ونؤمن بالطرق السلمية بل نحن الاولون الذين طالبوا باللجوء الى

وثبة اخرى الى الامام من فولاذ وصلب ومن صناعات فلاحية ومن صناعات بتروكيماوية ومن صناعات متعددة الاصناف مفتوحة الاسواق تكون قد اقيمت للنفع ولم تكن قد اقيمت للمعجزة كما قلت لكم ولا لانانية الدولة

ضرورة التفكير في التخطيط وفي تحصين المكتسبات

هذه حضرات السادة بعض النظريات اردنا ان نعرضها عليكم ولكن عليكم كذلك ان تفكروا في التخطيط الذي هو مولد المكتسبات ان تفكروا كذلك في وسائل تحصين المكتسبات ، ومن هنا ننتقل الى واجباتنا كمغاربة مدنيين كنا ام عسكريين : فحينما نسمى وزارة الدفاع الوطني من هنا اولا نعطي عن المغرب صبغة المدافع لا صفة المهاجم ، صفة الذي دافع عن مكتسباته اي يدافع عن حقوقه حتى لا تضيع ولا تداس ، وحتى فكرة الدفاع الوطني علينا ان لا نقصرها فقط في الميدان العسكري بل الدفاع الوطني اصبح شيئا مجعلا بهم الجميع

الدفاع الوطني ،، ايمان كل مغربي ،،

الدفاع الوطني هي في فكر كل مغربي ومغربية ،

الدفاع الوطني هو ايمان كل مغربي يقوم بعمل عليه ان يؤمن به ، فلا مجال للمتشككين ولا مجال للكافرين بالحقيقة بل علينا ان نكون اجيالا تؤمن بمغربيته بل تؤمن بان من اوجب واجباتها ان تضحي سواء باللباس العسكري او باللباس المدني ان تضحي بحياتها ان اقتضى الحال ،، ان تضحي باوقاتها في مكتبها في معملها في حقلها في جميع وجوه نشاطها

علينا ان نعلم ان الدفاع الوطني يوجب علينا ان نعيد النظر كل النظر في طرق التعليم وتلقين القيم الروحية الدائمة لهذه البلاد ، اذ جيلنا يجعل تاريخه ويجعل تاريخ بلاده فلا داعي لمن لا يعتز بمغربيته ان يدافع عن مغربيته ،، ولكننا اذا نحن لقنا ابنائنا تاريخ المغرب منذ اندرس الاول الى الحسن الثاني اعطيناهم من الاسلحة واعطيناهم من الدوافع والبواعث ما يجعلهم يجرون اذيال الفخار امام جميع الدول ونجعلهم يسترخصون انفسهم واسرتهم وحياتهم ومصالحهم في سبيل التضحية عن ذلك

محكمة العدل ولنا اليقين بان محكمة العدل الدولية سوف تنصفنا ،، ولكن كذلك وفي ان واحد نحن مستعدون الى اخر مغربي للدفاع عن ما نراه من حقوقنا بل اقول لكم - وانني اذن ما اقول - اذا نحن لم نسترجع صحراءنا فاني جد متشائم فيما يخص مستقبل المغرب وفيما يخص تاريخ المغرب كدولة وكمجموعة

ان استرجاع الصحراء استراتيجيا وسياسيا وعاطفيا اعتقده اكثر وخطر من استرجاع الاستقلال ذلك ان الاستقلال كنا دائما نامل ان يرجع لنا وان نفوز به ،، اما الان فاننا لا نجد امامنا دولة واحدة ربما تخشى العار من الضمير العالمي او تخشى العار من التاريخ بل نجد انفسنا امام تدخلات متعددة واطماع مختلفة سوف تقف في طريقنا وسوف تفرقل سيرنا ،، علينا ان نواجه هذه الفترة بوجه بسام مشرق لانني كما قلت لكم نعيش نحن واننا نحمد الله ان يعيش ابناؤنا - لانهم لم يعيشوا معنا مرحلة التحرير الاولى - ان يعيشوا هذه الجولة الثانية فانا مسرور جدا

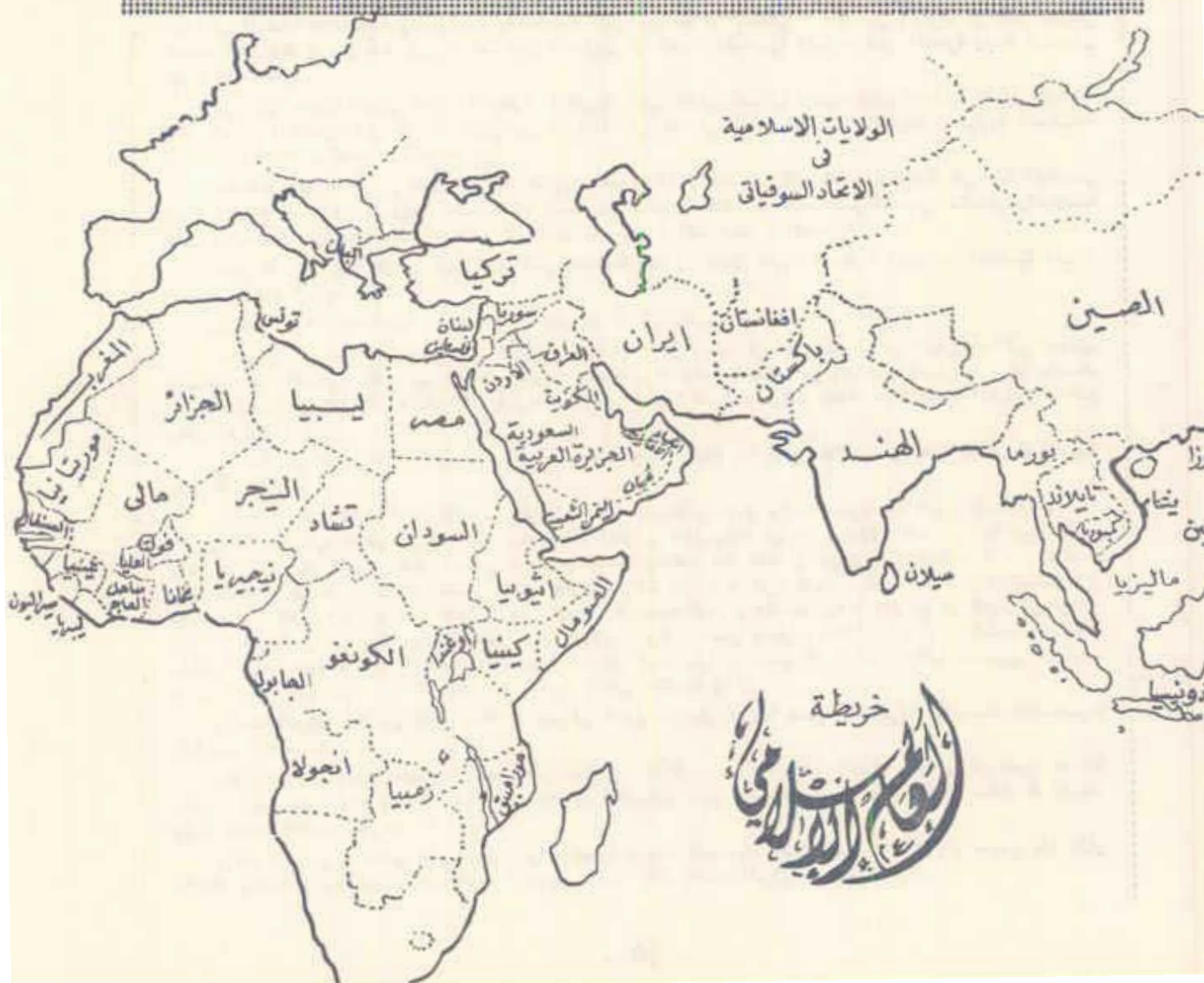
ان يكون ابناؤنا شركاء لنا في هذه الفترة واقول لكم علينا ان نواجهها باطمئنان وطمأنينة والوجه البسام ذلك اما ان نفوز بما نريد ان نفوز به فعليا ان نبتسم واما علينا ان نستشهد فعليا ان نسير الى ميدان الشهادة بالابتسام كما كان يفعل ذلك الصحابة وفي الحقيقة اذا نحن اعتبرنا ان التخطيط يستوجب التنسيق رأينا ان المشاكل السياسية والاجتماعية والاقتصادية تتداخل بعضها في بعض فليكم اذن الا تففلوا اي زاوية من هذه الزوايا التي طرحتها امامكم تاركا لما اوتيتهم من علم ومعرفة ودراية ، تاركا لكم ان تزودونا وترشدنا وتشيروا علينا بما رايتموه اهلا لهذا البلد ولخير هذا البلد

والله سبحانه وتعالى اسال ان يديم علينا نعمته ويكلائنا برحمته ويمدنا بعونه ويهدينا مستقيم صراطه علما منه سبحانه وتعالى اننا لا نطالب الا بالحق ولن نطالب الا بالحق ،، انه نعم المولى ونعم النصير

والسلام عليكم ورحمة الله

يوم الاحتفال في العالم الإسلامي
بذكرى تأسيس

منظمة المؤتمر الإسلامي



يوم الاحتفال في العالم الإسلامي بميثاق التضامن الإسلامي

في ظل ذكرى انعقاد مؤتمر القمة الإسلامي الأول بالرباط

انعقد في جدة ابتداء من يوم السبت 12 يوليو الجاري المؤتمر السادس لوزراء الدول الإسلامية الذي درس عددا من القضايا الاقتصادية والسياسية والتنظيمية التي تهم العالم الإسلامي ، وقد مثل المغرب في هذا المؤتمر السيد الداي ولد سيدي بابا وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية وسفيرا المغرب في القاهرة وجدة السيدان العراقي والناصري .

ومن بين جدول الأعمال قضية الصحراء المغربية التي تحتلها اسبانيا وسبتة ومليلية وبقية الجزر المحتلة . وكان المؤتمر الخامس الذي عقد في كوالالمبور قد اتخذ قرارات في قضية الصحراء المغربية وضرورة انسحاب اسبانيا من الأراضي المغربية المحتلة .

وقد أدلى السيد الوزير لدى مغادرته المغرب بتصريح أشار فيه الى انه يذهب للمشاركة في هذا المؤتمر بأمر من جلالة الملك الذي زوده بالمعلومات السامية حول مختلف المسائل التي ستتم دراستها خلال المؤتمر والتي تهم العالم الإسلامي في شتى المسائل ، السياسية والاقتصادية .

وأشار السيد الوزير ان من بين النقاط التي يتضمنها جدول الأعمال قضية الصحراء المغربية المفتصة وسبتة ومليلية والجزر المتوسطة الساحلية .

وأضاف ان القضية قضية سيادة شعب عربي مسلم على أرضه .

وتطرق رئيس الوفد المغربي الى المؤتمر الخامس الذي انعقد في كوالالمبور والى المقررات التي اتخذتها خصوصا مقرر الصحراء الذي يلم فيه على ضرورة انسحاب الدولة الإسبانية من الصحراء المغربية ، ثم تحدث السيد الوزير عن المراحل والأنواط التاريخية التي قطعتها قضية صحرائنا ابتداء من الخطاب التاريخي لتاسع يوليو 1974 .

وقد عقد على هامش هذه الدورة السادسة لمؤتمر وزراء الخارجية مؤتمر الاذاعات والتلفزة للدول الإسلامية بجدة كذلك .

وقد تقرر خلال المؤتمر الأول الإسلامي بالرباط مبدئيا عقد مؤتمر دوري لرؤساء دبلوماسية الدول الإسلامية . ووفقا لما أقره مؤتمر الرباط فقد وقع انعقاد المؤتمر الأول بجدة في مارس 1970 اشتركت فيه سبع عشرة دولة ، والثاني بكرانشي في شهر ديسمبر من نفس السنة وتمثلت فيه ثلاث وعشرون دولة إسلامية ، والثالث بينغازي بليبيا في مارس 1973 واستمر أربعة أيام واشتركت فيه هذه المرة ثلاثون دولة إسلامية بالإضافة الى مراقبين هما الأمين العام لجامعة الدول العربية وممثل عن منظمة التحرير الفلسطينية ، والرابع في لاهور في فبراير 1974 ، والخامس في كوالالمبور في شهر يونيو 1974 . وخلال نفس مؤتمر القمة السابق تقرر انشاء صندوق اسلامي للتنمية ووكالة انباء اسلامية وامانة عامة للمؤتمر حيث يتولى منصب الأمين العام حاليا المصري الجنسية حسن التهامي وهو يقوم بهذه الوظيفة منذ سنتين وتنتهي سنة 1976 .

وتبحث اللجان أزيد من ثلاثين نقطة مدرجة في جدول الأعمال أبرزها قضية الشرق الأوسط والصحراء المغربية المحتلة .

ولقد قام وفد المملكة المغربية بتقديم طلب انخراط العراق كعضو له كامل الحقوق بعد ان كان عضوا ملاحظا وأشار الأمير سعود وهو يعلن عن ذلك الى الأهمية التاريخية التي اكتسبها العراق بالنسبة للإسلام اذ كانت بغداد عاصمة الخلافة العربية الإسلامية .

ووافق المؤتمر الإسلامي على قبول العراق عضوا وبهذه المناسبة تحدث السيد الداي ولد سيدي بابا وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية ورئيس الوفد المغربي حيث بارك انضمام العراق الى المؤتمر وقال :

● أن صفحات الإسلام الوضوء التي يحتفلها العراق في سجل تاريخ الأمة الإسلامية تجعلنا نشعر بأن لهذا البلد مكانا بارزا في المنظمة يجب أن يحتله ليسهم في قضايا مصالح الأمة الإسلامية وأن وفد المملكة المغربية سيعد أن يبادر إلى مباركة انضمام الجمهورية العراقية إلى المؤتمر حتى يتعزز التضامن الإسلامي ويقوى عقد الأمة الإسلامية كما أن قبول المؤتمر انضمام العراق إليه وهو يتخذ في أرض المملكة العربية السعودية مهد الرسالة النبوية حدث له دلالة الهامة .

أما ترشيح جزر المالديف فقد قدمته ليبيا مشيرة إلى التقاليد الإسلامية لهذا البلد الذي يتكون من أرخبيل يقع على بعد حوالي مائة كيلومتر من سواحل سريلانكا (سيلان سابقا) في المحيط الهندي ، وبما أن دولة المالديف لم تبعث إلى جدة بممثلين فقد اقترح الوزير الليبي على المؤتمر أما أن يعلن فوراً قبولها وأما أن يؤجل البت في الأمر إلى المؤتمر المقبل ، فأخذ المؤتمر بالحل الأول وقد قبل انخراط العراق وجزر المالديف بتصفيقات حارة كما قبل قبول نيجيريا كمضوء ملاحظ بنفس الحماس ، وعبر الأمير فيصل بن سعود عن أمه في أن يتم قبول نيجيريا في المؤتمر المقبل كمضوء كامل الحقوق .

وقال السيد التهامي أن المؤتمر سيوصي بتأسيس مراكز تطوع في الدول الإسلامية لارسال المتطوعين للشرق الأوسط .

وقال أيضا « أن المؤتمر سيركز على القضية العربية والمشكل الفلسطيني ووضع القدس » وأوضح أنه تم إقامة حوار بين المؤتمر الإسلامي وحظيرة الفاتيكان لتحديد موقفها إزاء مشكل القدس .

وأضاف بأن المؤتمر سيعرض على منظمة التحرير الفلسطينية في إنشاء مراكز لتجنيد هذه القوات في 40 دولة إسلامية في آسيا وأفريقيا .. والقدس هي أهم النقطة وقال : « أن مشكله فلسطين المدرجة في جدول أعمال المؤتمر الذي يشمل 33 موضوعا .

هذا وصرح ناطق باسم منظمة التحرير الفلسطينية بأن الوفد الفلسطيني مسرور للاهتمام والأهمية التي أولاها العاهل السعودي للقضية الفلسطينية .

كما قدم الوفد المغربي بالاشتراك مع وفد موريتانيا مشروع قرار إلى اللجنة السياسية في المؤتمر الإسلامي بجدة يتعلق بقضية الصحراء المحتلة من طرف إسبانيا ، وقدم الوفد المغربي كذلك مشروع قرار ثان إلى نفس اللجنة يتعلق بالاحتلال الإسباني للمدينتين المغربيتين سبتة ومليلية والجزر الساحلية التابعة لهما . كما تقدم الوفد المغربي أيضا بمشروعين مغربيين إلى اللجنة الاقتصادية ينص على إقامة تعاون بين المؤسسة الدينية والحكومية التي تعني بمهمة الدول الإسلامية وتشجيع هذه المؤسسة بالعمل على تنمية مواردها .

● وكان رئيس الوفد المغربي قد قدم أمام المؤتمر خطابا هاما تحدث فيه عن المراحل التي قطعتها منظمة المؤتمر الإسلامي ، كما تعرض لقضية القدس والقضية الفلسطينية والأراضي العربية التي تحتلها إسرائيل وتناول السيد الوزير قضية الصحراء المغربية الخاصة للاحتلال الإسباني فأكد أن المغرب يعتبرها قضية مصيرية وقد عرفت تطورات هامة ، منذ أن طرحت أمام محكمة العدل الدولية ؛ ومن أبرز هذه التطورات الإعلان الصادر عن الحكومة الإسبانية بشأن عزمها على ترك الصحراء المغربية ، محاولة من وراء ذلك القيام بمناورة مكشوفة وخلق المشكل في المنطقة ووضع محكمة العدل أمام الأمر الواقع .

وأشار السيد الوزير إلى أن المغرب وموريتانيا المدينتين لإبعاد هذه السياسة الجديدة قررا في لقاء تم بين جلالة الملك الحسن الثاني والرئيس الموريطاني المختار ولد دادة تنسيق جهودهما من أجل إنهاء الوجود الاستعماري وسد الطريق أمام الدسائس الفائرة التي حاولت السلطات الإسبانية أن تحقق بها أهدافها الاستعمارية .

وقال السيد الداي ولد سيدي بابا أن مما يبرهن على أن إسبانيا ما تزال تتصرف تجاه بلادنا بتوايا استعمارية ويعقلية سلبية من بقايا القرون الوسطى أنها ما تزال تبدي تصلبا متطرفا في شأن مدينتين مغربيين هما سبتة ومليلية وجزرنا الساحلية بالبحر الأبيض المتوسط * وأضاف أن السكان المغاربة في هذه المواقع يطردون بعدد كبير كل يوم والسجون والمعتقلات الإسبانية مكتظة بالمعارضة الذين لا ذنب لهم سوى الإعلان عن ولائهم لوطنهم ومكثهم وختم السيد الوزير خطابه قائلا أن الوفد المغربي ينتظر من مؤتمرا هذا أن يعرب عن تضامنه مع بلادنا في مواجهتها لهذا التحدي ليس فقط في الصحراء المغربية ولكن في سبتة ومليلية والجزر الساحلية .

وكان من بين المتحدثين في موضوع الصحراء المغربية الأمين العام لمنظمة المؤتمر الإسلامي الدكتور حسن التهامي الذي خصص لهذا الموضوع جزءا هاما من تقريره كما تحدث في موضوع الصحراء المغربية المفتتحة رؤساء وفود كل من مصر واليمن الشمالية وتونس والصومال والكويت وأبو ظبي حيث تعرضوا لهذه القضية المغربية على أساس أنها قضية عربية إسلامية وأن هذه المنطقة ما زالت نزع تحت الاحتلال الاستعماري كما ألحوا في خطبهم على وجوب الجلاء الإسباني عن هذه المنطقة ، وقد هنا وزير خارجية تونس المغرب وموريتانيا على توحيد جهودهما وبارك بادرة الجزائر الأخيرة المتجدلة في البيان المشترك الذي صدر عقب زيارة السيد جسد العزيز بونظيفة وزير خارجية الجزائر للمغرب .

كما تحدث مندوبو ليبيا وموريتانيا ومالي والقابون حول قضية الصحراء المغربية ومدينتي سبتة ومليلية وباقي المناطق المغربية الخاصة للسيطرة الإسبانية وباركوا الجهود المغربية الموريطانية المشتركة من أجل تحرير الصحراء كما أدانوا استمرار الوجود الاستعماري الإسباني في النفوذ الشمالية من المغرب .

قرر مؤتمر خارجية الدول الإسلامية بكوالا لامبور اتخاذ يوم 25 شتنبير من كل سنة ، موعدا للاحتفال السنوي - على صعيد العالم الاسلامي - بيوم ميثاق التضامن الاسلامي

والقرار المتخذ واقع - بطبيعة الحال - ضمن نطاق التعبير عن الرغبة الجماعية في توثيق مظاهر الترابط بين المسلمين ، وتعزيز عوامل وحدتهم ، وهي وحدة يراد لها - ان تكون ذات مخبر على غرار ماها من مظهر ، وان تدخل في الحياة الاجتماعية للمعنيين بها ، عن طريق التقاليد الاحتفالية التي يأخذ بها هؤلاء ، مثل دخولها في حياتهم الاقتصادية عن طريق المؤسسات القائمة لتنسيق التعاون الاقتصادي بين الدول الإسلامية .

ان التشارك في الشعور بين المجتمعات الإسلامية ، قد مكن من جعل مؤتمر كوالا لامبور والمؤتمرات قبله ، وما ترتب عنها حقيقة دولية قائمة ، وقد تلاقى الاهتمامات في حظيرة اللقاءات الإسلامية هذه حول العمل من اجل ترجمة هذا الشعور الموجود ، الى حقائق عملية على الصعيدين السياسي والاقتصادي ونحوهما ، تمكينا لاطن الاسلامي من اكتساب موقع مكين في عالم اليوم ، مرتكز على تفاعل طاقاته المادية وتناسقها ، الا ان اقرار الاحتفال سنويا بيوم الميثاق ، قد اتي ليركز اساسا على الجانب المعنوي كقوة فعالة في حفر الاتجاه نحو التكافل الاسلامي المنشود ، وحث الخطى لاصابته المزيد من اهدافه ، لقد جاء القرار ليكرس التضامن الاسلامي الجديد تكريسا يدخله في نطاق الاعياد المرحية في البلدان الإسلامية ، ويحل - من ثم - مكانة بين التقاليد الاجتماعية عند المسلمين ، بكل ما يتصل بذلك من ملابس نفسية وفكرية ، من الضروري ان يكون لها اثر في زيادة الارتباط بمفهوم التضامن ومقتضياته .

ان النطاق الفكري والنفسي للعيد ليربط بين المحتفين به ربطا قوامه ، تشاركهم في الايمان بدلالة من الدلالات المحتفى بها ، وتضافرهم على الاعتزاز بها ، والتجاوب معها بمشاعرهم وأفكارهم . وهذا ما يوفر طاقة الحماس الجماعي لعيد من الاعياد ، ويمكن له في مضمون التقاليد المتبعة ، ويتيح له - من ثم - ان يصير من بين متوارث هذه التقاليد ، انتقالا من جيل لآخر .

والتضامن الاسلامي احساس قائم بالفطرة في نفسيات الافراد والجماعات بالاطن الإسلامية ، وهو شعور يتمازج فيه التشارك في المشاعر الدينية مع مؤثرات الترابط التاريخي الطويل ، والتفاعل الثقافي والحضاري ماضيا وحاضرا ...

وباقرار الاحتفال سنويا في العالم الاسلامي ، بهذا التضامن ، فان الامر يشكل تجاوبا طبعيا مع حالة فكرية ونفسية قائمة عند عامة الناس في البلدان الإسلامية ، وبكل ما تنطوي عليه حالة كهذه ، من اعتزاز بمعنى العيد المقرر ، وتحمس له ، وتضافر على الاحتفاء به .

ومن السير على عيد - والمناخ النفسي والفكري المحيط به على هذه الشاكلة - ان يتفلفل في صميم التقاليد الاجتماعية للبلدان التي تحتفى به ، مع ما يلزم عن هذا من رسوخ الدلالة التي يوحى بها في حظيرة المجتمع المعني ، وانعكاسها على اهتماماته ومصالحه القومية .

وقد روعي في توقيت الاحتفال السنوي بيوم الميثاق الاسلامي ، ان يكون مواعده مطابقا لتاريخ انعقاد مؤتمر القمة الاسلامي الاول بالرباط ، وهو توقيت ملائم من الوجهة المنطقية ، باعتبار ان مؤتمر الرباط ، كان المنطلق لسلك الخط التضامني الراهن ، ضمن نطاق منظمة المؤتمر الاسلامي ، وبالتالي فان العزيمة الصادقة ، التي كانت حافزا





شهد آخر لاجتماع وزراء الخارجية الثاني في جدة

والبصيرة النافذة ، والايمان ، اذ يسمو على
المشبطات ، ويطوع الظروف لطبيعة ما يستهدفه .

وتلاحقت - بعد مؤتمر الرباط - وفي تسلسل
حتمي ناجم عن الروح التي انبثقت عنه - مظاهر
التواصل - بين اقطار المسلمين ، سواء في جدة ،
او في لاهور ، او في كوالا لامبور ، فلا شيء مما بدا
في هذه التجمعات الاسلامية ، الا وكان مؤكدا لجذرية
الحدث التاريخي الذي احتضنت العاصمة المغربية ،
واصله بواعثه وسعة ابعاده ، ولا شيء مما افضت اليه
المشاورات والمؤتمرات الاسلامية المتلاحقة ، الا وهو
بين الدلالة على ان الحشد العاطفي والفكري الكثيف
الذي استمد منه مؤتمر الرباط وجوده ونتائجه ،
كان اضخم واروع من ان تستهلك فعاليته في نطاق
محدود ، او تستنفذ اغراضه في مدى قصير .

ان هذه الهالة التاريخية التي اكتنفت مؤتمر
القمة الاسلامي الاول ، وعمق الاستمدادات الفكرية
التي انطلق منها ، وخصوصية المناخ العاطفي الذي
اذكى حوافزه ، كل ذلك يجعل منه ، منبعث اشعاع
مستمر على ارضية التضامن بين المسلمين في النطاق
الذي ترعاه منظمة المؤتمر الاسلامي ، ومستلهم سير
وتطور لحركية هذا الكيان ، وآفاق نجاحه .

ومن هذه الرؤية يتبين مدلول اتخاذ القرار
المتخذ في « كوالا لامبور » وما ينطوي عليه هذا
المدلول من ابعاد منطقية .

على الانطلاق ، متخطية عقباته ومضاعبه ، يجب ان
تستمر ذكرها حاضرة في الازهان ، موحية بمزيد من
العزم على تجاوز اقصى ما يمكن ان يوجد من
سلبات ، او يعترض من حواجز ، وتوفير كافة
الاسس الضرورية لمثانة البنيان المراد اقامته .

ان كل ما سيتم في المراحل اللاحقة للعمل
التضامني الاسلامي لهو في الواقع ثمرة تلك الطفرة
التاريخية ، التي حصلت في سنة 1969 عندما
توجه جلالة الحسن الثاني الى العالم الاسلامي ،
يدعوه الى لم الشمل ، وجمع الكلمة ، والوقوف
على صعيد واحد في مضمار التضامن والتكافل ،
واحتضنت عاصمة المملكة المغربية اول جمع دولي
اسلامي من نوعه قام على اساس هذه الدعوة ، في
تحد قوي لكافة سلبات عصور التخلف ، وعهود
الاستعمار ، وتضافر على حشد الطاقات الموقورة
للبلدان الاسلامية ، واعطاء وجود المجتمع الاسلامي
على اساس ذلك مدولا جديدا ، يتسم بالتماسك
والتكامل ، وتحديه ميزات الفاعلية والتبصر ، وينعم
باستقلال الفكر والارادة واتخاذ المبادرة والانجاز ،
دون تبعية وانحياز .

وشهد العالم ، وسجل التاريخ ، ميلاد الكيان
الدولي الجديد ، القائم على سند من اخوة الاسلام ،
واستمداد من موضوعية الارتباط الحتمي بين
المسلمين ، وكان في ذلك فوز بين للفكرة النيرة ،

التضامن الإسلامي وأبعاده

للمؤلف د. قاسم الزحيري

« ينبغي ان نذكر ان الاخوة الاسلامية تظهر اقوى ما تظهر عندما يهدد العالم الاسلامي او اي قسم من اقسامه مصدر غير اسلامي ، وانها تجنح ان تنسى حين لا يهدد الجماعة خطر وشيك من الخارج ، ومع ذلك فان هذه الرابطة قوة حقيقية ، وفي الامكان ان تصبح عامل تقوية في العالم الاسلامي كله » .

على اختلاف نزعاتهم واجناسهم . وفتحت الابصار الى الخطر الكامن في الروح الصهيونية ، فخرج النزاع العربي ، الاسرائيلي من المجال الضيق الذي كانت اسرائيل تحصر على ابقائه فيه الى مجال اوسع ، اذ ادرك قادة العالم الاسلامي لأول مرة ان مقدساتهم أصبحت هدفا للانتهاك ، واستجابوا الى الدعوة الموجهة اليهم بمقعد مؤتمر اسلامي للقمة واتخذوا مقررات على جانب كبير من الاهمية فاتفقوا على انشاء امانة عامة دائمة وتعبق الخطر الصهيوني . ولأول مرة في تاريخ الاسلام ، اجتمع رؤساء الدول والحكومات الاسلامية للتشاور والتقرير في امر يهم مصير مقدساتهم وبالتالي مصير اوطانهم التي توحدتها العقيدة والتاريخ المشترك (2) وهي بداية الطريق نحو مسيرة طويلة ستنتهي - ان هي استمرت - بمزيد التقدم والعزة والكرامة لاصحابها .

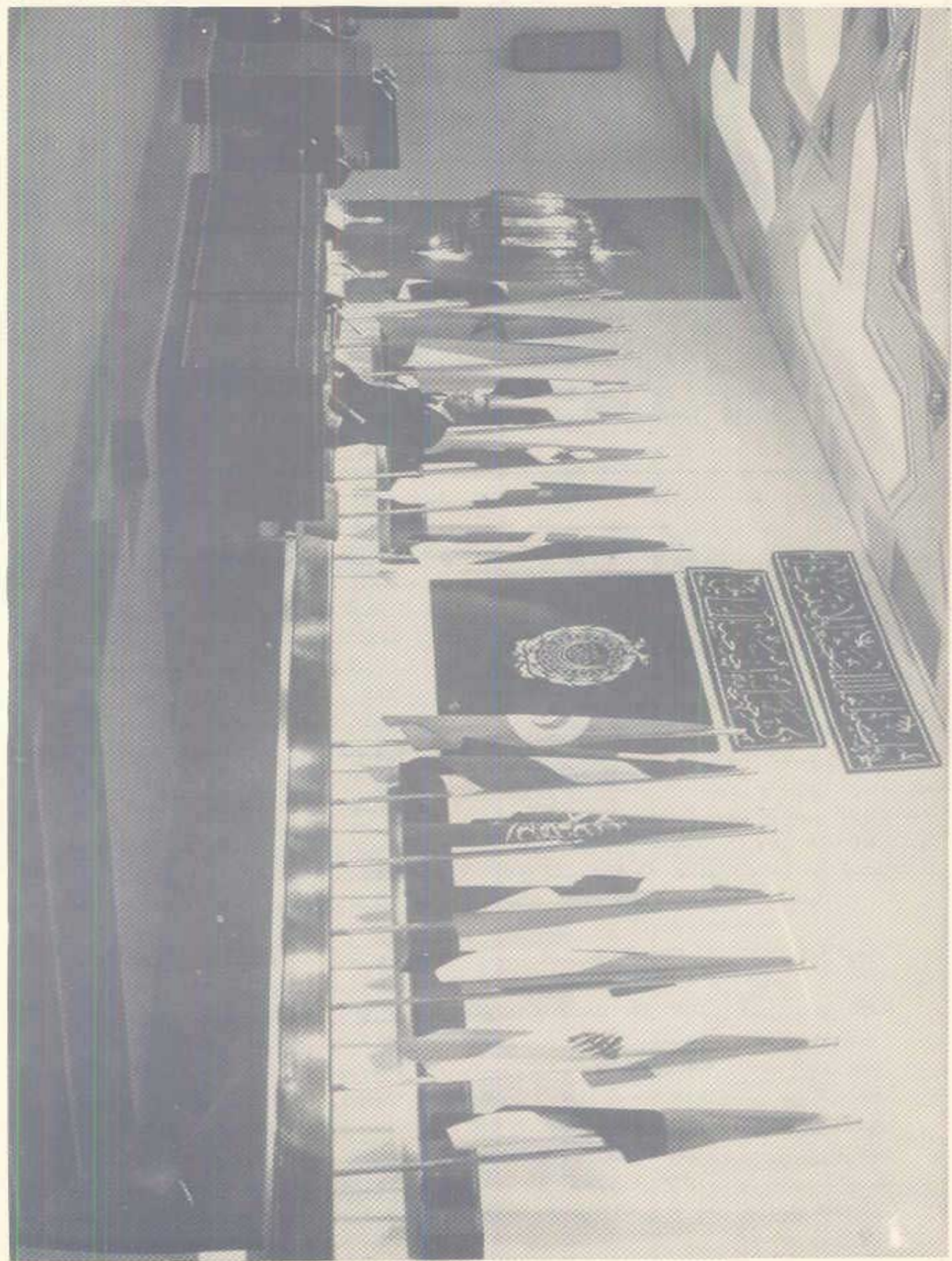
هذه الحقيقة التي قررها احد كبار المستشرقين الامريكيين (1) ظلت قائمة على مدى العصور ، منذ اخذت الغارات تتوالى على البلاد التي تستظل براية الاسلام طمعا في اذلالها والقضاء على التراث الاسلامي بها . وسواء في عهد التتار او ابان الحروب الصليبية او اثناء التسلط الاستعماري ، لم تتخلف هذه الحقيقة فهب العالم الاسلامي بما لديه من وسائل لنجدة اطرافه المهددة بالغزو الخارجي . واليوم ، اذ يعاني الاسلام محنة شديدة وتحمل بعض الاقطار العربية غزوا شنيعا على يد الصهيونية التي كشفت عن نواياها باستباحة المقدسات الاسلامية تشهد بوادر تضامن اسلامي يبعث على الامل .

لقد كان لحريق المسجد الأقصى في اغسطس 1969 اثر بعيد في نفوس المسلمين بمشارك الارض ومغاربها ، كما كان له صدى عميق في ضمائر قادته

(1) هو السيد هارولد سميث Harold Smith رئيس قسم الديانات بكلية ووتر بولاية اوهايو في امريكا . وكان قبل رئيس قسم الفلسفة والاخلاق بالجامعة الامريكية في القاهرة .

(2) ورد في « مقاصد الشريعة الاسلامية ومكارمها » للاستاذ علال الفاسي فصل يتعلق بالامة والدولة في الاسلام جاء فيه صفحة 217 ما يأتي :

« الامة الاسلامية امة واحدة ، حدودها هي دار الاسلام وشعارها توحيد الله واقامة العدل بين الناس (وان هذه امتكم امة واحدة ، وانا ربكم فاعبدون) وصفة الوحدة هذه تقضي على كل فارق مبني على الجنس او اللغة او اللون ... وتكون الامة الاسلامية وحدة سياسية دون اعتبار للحدود الجغرافية ... والامة الاسلامية متضامنة الحقوق متكافئة الدم ، وقد وصف ما بين افرادها من التضامن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله - مثل المؤمنين في تواددهم وتراحمهم كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ، وفي حديث آخر - المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » .



ان هذا الحدث العظيم الذي شهدته جيلنا كان حلما يراود نفوس قادة الراي والسياسة في العالم الاسلامي منذ اواسط القرن السابع الهجري حين دالت دولة العباسيين تحت ضربات الحركات الشعبية وجحافل التثار بعد ان مرت بأدوار مختلفة من ناحية القوة والضعف ولم يبق لآخر خلفائها من الحكم والنفوذ الا الاسم . لقد اعتري الدولة الاسلامية الموحدة في عهد الخلفاء الراشدين ما اعتري غيرها من هزات داخلية بدات بالخلاف بين الامام علي ومعاوية والصراع بين الامويين والعباسيين ، انقسمت الدولة اثره الى واحدة في الشرق واخرى في الغرب ، ثم اخذت القوى الخارجية تعمل عملها في تفكيك هذه الدولة الشاسعة الاطراف التي كانت تمتد ظلها على اجناس وشعوب كثيرة .

ولقد عاصر الامام احمد ن تبيعة نهاية الدولة العباسية على يد التثار والبلء الحزن في الدفاع عنها وفي صيانة العقيدة من خطر الجمود والتحجر ومات ضحية افكاره . ولما لاحظ الاخطار التي كانت تحيق بالعالم الاسلامي من كل جانب ، دعا منذ ستة قرون الى التضامن الاسلامي في كتابه « السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية » متاديا بتنظيم الجماعة الاسلامية على اساس توزيع السلطة في شكل اشبه ما يكون بالنظام الاتحادي او « الكونفيدرالي » في مفهوم القانون الدولي الحديث وبالرغم عن هزيمة التثار على يد ظهور الدين يابر ، فان الوحدة الاسلامية لم تستعد متانتها لما كان يعاينه العالم الاسلامي من اسباب التمزق والانحدار .

ومما ضاعف متاعبه الحملات الصليبية التي وجهتها ضده دول اوربا المسيحية مجتمعة تحت قيادة الكنيسة . هاجمته في عقر داره واستولت زمنا طويلا على بعض الاقطار الاسلامية وسيطرت على اماكنه المقدسة الى ان ردها ابطال نذكر منهم الانابك زنكي وعماد الدين ونور الدين محمود واخيرا صلاح الدين الايوبي بعدما استنفروا المسلمين وعياوهم لهذه الغاية وما كاد هذا الخطر ينجلي حتى مني العالم الاسلامي بخطر جديد مصدره اوربا التي اصابها حفا وافرا من التقدم اثر النهضة العلمية التي فسحت لها اسباب التطور منذ القرن الخامس عشر فاخذت الغزوات الاستعمارية تتوالى على الاقطار الاسلامية من انجلترا وفرنسا واسبانيا وهولندا

والبرتغال ، ودخلت الخلافة الاسلامية التي كانت تتركز في استامبول في حرب ضروس انتهت بسقوطها فنصت معاهدة سيفر سنة 1924 على نهايتها ، وهكذا تمت السيطرة الاوربية على الاقطار الاسلامية بدون استثناء .

ولم تخمد جذوة التضامن الاسلامي في نفوس المسلمين بالرغم عن ضعفهم ووقوعهم في يد الاستعمار الغربي ، ولا نفلو في شيء ، اذا ذكرنا ان فكرة التضامن الاسلامي اكثر اصالة من اي فكرة اخرى في ضمير الشعوب الاسلامية كما لا نجفو الحقيقة اذا اكدنا انه لم يتفق لفكرة ان لقيت حربا عوانا مثلما لقيته فكرة التضامن الاسلامي . وقد تعدد خصومها بقدر الاشكال التي برزت فيها عبر العصور . ذلك « ان في العرف الاسلامي تصورا يتعلق بالفرد في الجماعة ويمنح الناس وسيلة للترباط واحساسا بالاتحاد لا يوجد احيانا في التصورات الغربية الحديثة للانسان . هذه الشخصية المتحدة يعمل في تكوينها التصور الخاص « بدار الاسلام » اي تأخي المسلمين . وليس هذا التصور مجرد تفكير نظري ، انه واقع غير محسوس يضفي على كل مسلم شعورا بالترباط الوجداني مع كل مسلم آخر كما يهبه احاسا بالامن . فهو ينتمي الى كل من يعلو عن فروق اللون والطبقة والجنسية ونظم الدولة ، انه يستطيع ان يحس بانه في داره في ارض شاسعة متناثرة من الساحل الاطلنطي لافريقيا الى قلب المحيط الهادي حيثما كان الاسلام هو الدين السائد والثقافة الغالبة (3) »

هذا الشعور هو الذي انقلد الديار الاسلامية من المحن والهجمات التي تعرضت لها خلال التاريخ ، لقد كان من اهم العوامل في استرجاع حرية الاقطار الاسلامية واقاد ما لم تغد المبادئ التي دعت اليها المذاهب الاجتماعية التحررية منذ القرن الثامن عشر الى اليوم ، ويكفي ان نستعرض الحركات التي قامت هنا وهناك في العالم الاسلامي لتدرك ان اكبر الفضل في الحقيقة يرجع الى الطابع الديني الذي اضفاه قادة الراي والسياسة المسلمون على كفاحهم لتخليص اوطانهم من ربة المستعمر . لم تتحرك الشعوب الاسلامية لوتر مثل تحركها لوتر الدين . ومن الامثلة الدالة على ذلك الثورة العربية في مصر وثورة المهدي في السودان والثورة الوهابية بالحجاز والثورة

السوسية بإيبيا ، والثورة الجزائرية التي قامت على أساس الدعوة الإسلامية التي بشرت بها جمعية العلماء والحركة الوطنية بالمغرب التي سبقتها الحركة السلفية .

كان لدعوة التضامن الإسلامي ماهدون اشداء على الاستعمار ، تعد في طليعتهم جمال الدين الافغاني وتلميذه وزفيقه في العمل الشيخ محمد عبده ، ويعتبران بحق اكبر من يهوا الشعور في الشرق الاسلامي قاطبة ، كان جمال الدين اكبر داعية للجامعة الاسلامية بشر بها في مختلف البلاد الاسلامية وشرح حقيقتها كذلك في البلاد الغربية التي حل بها ، واقام لها دروسا وحلقات اينما ارتحل فترك اتباعا عديدين . كانت مقالاته في « العروة الوثقى » و « ضياء الخافقين » وغيرها من الصحف العربية والانجليزية التبراس الذي هدى الناس للسبيل الاقوم . ما فتى جمال الدين الافغاني يردد « ان للمسلمين شدة في دينهم وقوة في ايمانهم وثباتا في يقينهم يباهون بها من عداهم من الملل ، وان في عقيدتهم اوثق الاسباب لارباط بعضهم ببعض » (4) حتى نفخ العزة في نفوسهم ودفعهم الى الثورة ضد الاستعمار وخاصة الاستعمار البريطاني الذي كان اكبر عائق في طريق تقدم البلاد الاسلامية . ونفس هذه الدعوة كان يرددها الشيخ محمد عبده ، لكن بأسلوب اقل ثورية واغرب الى المنطق والافتناع (5) . وقد تناقلت الالسنه اخبار الرجلين ، فكان لهما صدى بعيد .

صادف قيام هذه الدعوة حلول عصر النهضة في الشرق وبروز طائفة من رجال الفكر الذين رحلوا الى اوروبا واطلعوا على نهضتها وتشبعوا بالافكار الجديدة واخذوا يروجونها بعد عودتهم ، تذكر من بينهم رقاعة الطيطاوي ومصطفى كامل وقاسم امين وعلي عبد الرازق . كل كان يدعو الى فكرة تحررية اما في الدين او السياسة او الاجتماع ، ولكن جميع الاتجاهات كانت في الواقع من البدور التي القاها

(4) العروة الوثقى العدد الصادر في 10 - 4 - 1884 .

(5) في هذا الصدد كتب الدكتور محمد الهي استاذ الفلسفة بالازهر في بحثه عن اتجاهات الفلسفة الاسلامية ، « عندما حدد الشيخ محمد عبده الاسلام الذي يجب ان يتمسك به المسلمون رأى ان اتخاذ الثورة - قبل اعداد العدة لها - وسيلة في اخراج المستعمر من بلاد الشعوب الاسلامية يتصل بالعاطفة والحماسة الوقتية اكثر مما يتصل بواقع الامر ، ولذا رأى ان يتخذ المسلمون وقادتهم اسلوبا آخر هو ما اتخذه المسلمون الاولون في تكوين جماعتهم » .

(6) الدكتور ماهر حسن فهمي في كتابه قاسم امين ص 7

جمال الدين الافغاني ومحمد عبده . انكب الجميع على دراسة اسباب انحطاط العالم الاسلامي مبشرين بالعلاج ، وصدرت في ذلك الوقت رواية تحمل عنوان : « السبب اليقين المانع لاتحاد المسلمين » لاحد الكتاب المغمورين واسمه محمد كاظم تلتها مقالات ومساجلات تناول اصحابها بالبحث اسباب التفكك الموجود بين المسلمين والوسائل المجدية في التماس شملهم . وبعد قليل صدر كتاب « ام القرى » لعبد الرحمن الكواكبي يحمل دعوة صريحة للجامعة الاسلامية ، فقد « تخيل مؤتمرا في مكة يجمع ممثلين من مختلف الاقطار الاسلامية يبحثون فيه حالة الامة ويرسمون سبل الاصلاح ويهزون هذا العالم الاسلامي لتسري فيه رعشة الحياة ، ويدات مناقشة المؤتمر حول حالة الفئور العام التي تعثرى المسلمين كافة . . واحتدمت المناقشة حول الاسباب الدينية والسياسية ، ولم يرض المؤتمر بالاكفاء بالبحث في الامراض وعلاجها بل اقترح انشاء جمعية ذالمة تعنى باصلاح المسلمين وتشرف على تنفيذ برامجها في الاصلاح » (6) .

ونشأت تبعا لهذه الافكار التي صادفت كثيرا من الرواج مدارس عدة في الاصلاح السياسي والاصلاح الديني والحكم الديمقراطي ، وتبين بوضوح الخط الفاصل بين من كانوا يرون الثورة وسيلة للاصلاح السياسي وبين الذين كانوا يرون الحكم الديمقراطي سبيلا للاصلاح السياسي . وعملت الافكار الجديدة عملها في النفوس فدفعتها الى الكفاح في سبيل حياة اكرم ، وكانت بمثابة الشرارة التي الهبت حمية الشعوب ونزلت بها الى ميادين النضال ضد السيطرة الاستعمارية التي كانت تقبض على بعضها بيد من حديد وتستعد للآخرى .

كان الاستعمار الغربي اذ ذاك في اوج قوته يتسابق على الفتوحات وتأمين الاسواق لتجارته والاستثمار بموارد افريقيا وآسيا ، ولم يكن يربى الا ولا ذمة في الشعوب المستضعفة مستعملا جميع



الوفد المغربي في مؤتمر القمة الاسلامي الاول برئاسة صاحب الجلالة مولانا الحسن الثاني نصره الله وايداه .



مدينة القدس - مسجد الصخرة المشرفة
اولى القبلتين وثالث الحرمين الشريفين ، يقوم على الصخرة التي ارتقى منها النبي صلعم عند عروجه الى السماء .
بناء الخليفة الاموي عبد الملك بن مروان سنة 961 ميلادية . واحتله الصليبيون عام 1099 ميلادية ، وحسره
صلاح الدين بعد ذلك بفترة قصيرة وازال منه كل المعالم الصليبية . ويتجلى في هذا المسجد جمال الهندسة
العربية وفي الفنون العربي الاصيل .

الوسائل لاذلالها . كان من جملة مخططاته القضاء على الخلافة الاسلامية من الداخل والخارج تمهيدا لاستبعاد الاقطار المنضوية تحت لوائها ، ومن اهم برامج بريطانيا العظمى اذ ذاك الاستيلاء على الشرق الاوسط لتأمين طريق الهند « درة التاج البريطاني » كما كانت تدعي ، بينما كانت فرنسا تشهر لمد سيطرتها على سوريا ولبنان . وما كادت الحرب العالمية الاولى تقوم حتى كانت جميع المخططات جاهزة للتنفيذ ، ففي الوقت الذي كانت المحافل الرسمية في لندن تتعهد فيه للعرب باستقلالهم لقاء انتفاضهم على الحكم العثماني ، كانت تبرم مع فرنسا الاتفاق المعروف باتفاق سايس بيكو (7) لاقتسام اقطار الشرق العربي ، وتلتزم للصهيوية العالمية في وعد بلفور سنة 1917 بانشاء وطن قومي لها في فلسطين، انتهت الحرب العالمية الاولى بانهيار الخلافة الاسلامية من جهة ، وبوقوع الدول العربية كافة فريسة في يد الاستعمار من جهة ثانية .

انها اكبر نكسة تعرض لها الشرق العربي وهو في بدء نهضته يسمى بمفكره ومصلحيه في شتى الميادين لشق طريقه الى التطور ومجاراة قافلة الدول المتقدمة . اخذت الدول الغربية - وفي طليعتها بريطانيا العظمى وعودها للعالم الاسلامي والعربي فانتهجت خلال الحربين العالميتين سياسة مبنية على الدس والتآمر وشجعت قيام اسرائيل في المنطقة العربية لعرقلة تقدمها والهاء شعوبها ، كل ذلك لاستغلال ما تزخر به المنطقة من موارد طبيعية هائلة، وقد دلت الاحداث التي تمت بعد ذلك على ما كان الغرب بيته من النوايا .

ولا يفوتنا ونحن نستعرض بسرعة الاحداث التي مرت بالعالم الاسلامي ان نشير الى ما قام به الاتحاد السوفياتي من جهته حيال الاقطار الاسلامية الواقعة في آسيا الوسطى اثر الحرب العالمية الاولى . فبعد قيام الثورة الشيوعية في اكتوبر 1917 واتساح روسيا من الحرب ، وجهت موسكو

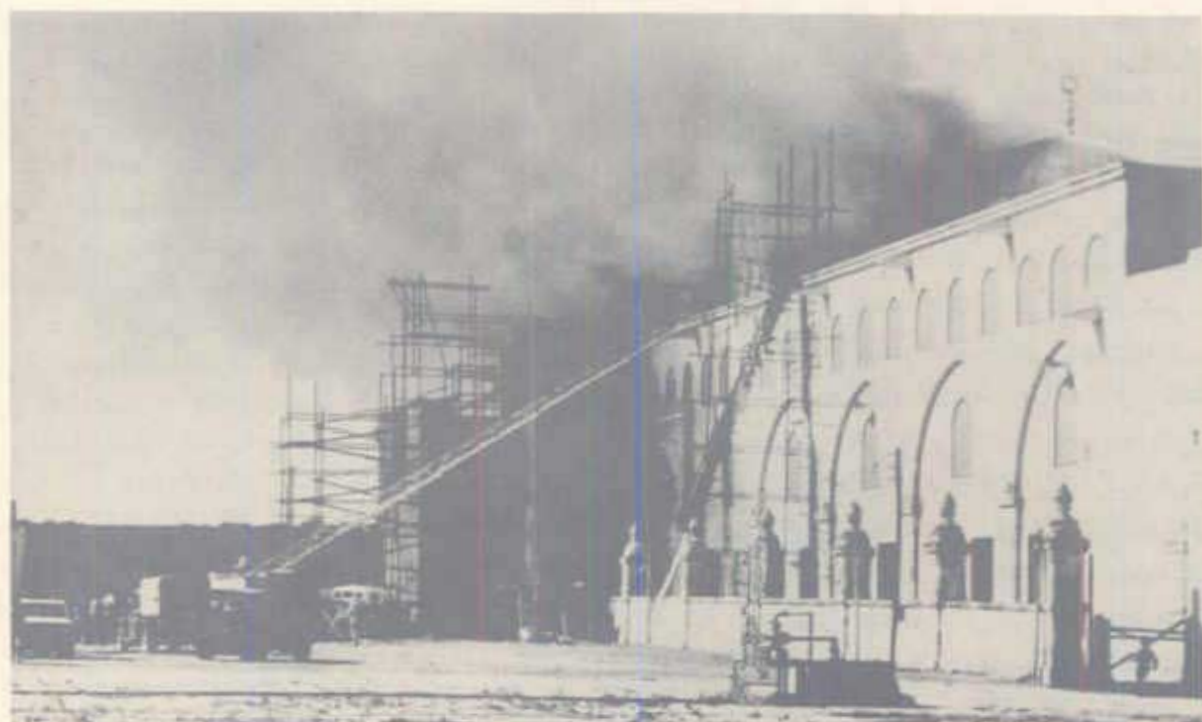
اهتمامها لتلك الاقطار . وبالرغم عن اعلان حكومة الثورة لحق الشعوب في تقرير مصيرها بما فيها الشعوب المشمولة بالنفوذ الروسي ، فقد واصلت السير على سياسة النظام العنصري فجعلت من اوزبكستان وكازاغستان وتادجيكستان وتركمنستان جمهوريات متحدة في دائرة الاتحاد السوفياتي ، بينما ألحقت عددا كثيرا من الاقطار الاسلامية بجوارها وخولتها أنظمة مختلفة ، ويبلغ ما بالاتحاد السوفياتي الآن من المسلمين نحو خمسة وثلاثين مليون شخص ، وكانت هناك حركات اصلاحية يقودها زعماء مسلمون امثال اسماعيل بك غابرانسكي والمصلح الكبير عبد الرؤوف فطرت والبطل شامل الملقب بعبد القادر القوقازي تشبها له بالامير عبد القادر الجزائري . تناولت الحركة اصلاحية ميادين شتى ولقيت محنا كثيرة ، ولكنها تشجعت عند قيام الثورة الشيوعية وصدور اعلانها التضمن لمبادئ تحررية فراح زعمائها يحثون الخطي لتنظيم اقطارهم على اساس اسلامي وانشطة عصرية . ومما يذكر في هذا الصدد ان السيد اسماعيل بك غابرانسكي دعا لعقد مؤتمر اسلامي عالمي سنة 1926 عقب انهيار الخلافة الاسلامية فاجتمع المؤتمر واصدر عدة قرارات في توحيد العالم الاسلامي وادخال اصلاحات على النظم السياسية والاجتماعية . ودخلت الحركة في خلافات ايدولوجية مع الاعوان الروسين ثم في اشتباكات مسلحة وتصفية العناصر القومية على يد ستالين وبيريا ، وتشرذم من استطاع ان ينجو بنفسه في افغانستان وايران . وهكذا قضى على الحركة اصلاحية في المهد واصبح العالم الاسلامي كله اسيرا في قبضة الغرب من جهة والاتحاد السوفياتي من جهة ثانية .

بالرغم عن هذه النكبات لم يستكن العالم العربي الاسلامي للحظ العائر ولم يقبل الضيم ، وكانت له قوة دافعة من ذاته هي قوة الاسلام التي تأتي الذل والخنوع ، وقوة من الخارج تتمثل في الافكار

(7) هذا الاتفاق يحمل اسم دبلوماسيين احدهما انجليزي سيرمارك سايكس والآخر فرنسي وهو جورج بيكو وقد ابرم بينهما بلندن في شكل تبادل رسائل ما بين 9 و 16 ماي 1916 بعد اطلاق روسيا على ذلك ، ونص على اقتسام الاراضي العربية بين انجلترا وفرنسا اما بالحاقها او بوضع حمايتها او نفوذها عليها ، وتم الاتفاق في تكتم تام لانه كان متناقضا مع الاتفاق الذي ابرمته انجلترا مع الملك حسين امير مكة وتمهدت فيه باقامة دولة عربية مستقلة ، فكان السبب في الثورة العربية ضد السيطرة العثمانية وقد نشرت حكومة الاتحاد السوفياتي نص اتفاق سايكس - بيكو بمجرد ما انسحبت من الحرب . فكان لذلك خيبة امل في وسط الشعوب العربية .



مدينة الخليل - الحرم الابراهيمى الشريف
يعتبر الحرم الابراهيمى الشريف من الآثار الاسلامية العظيمة وقد بني فوق مغارة تستل على قبور طائفة من
الانبياء . ويحيط بالحرم سور مبنى بالحجر السخمي بناه هندسيا بشير الدهشة ويبلغ طول بعض الحجارة من
5 - 7 امتار طولاً في متر ونصف عرضاً ، وفوق السور منارستان .



السنة اللهب التي التهمت الجزء الجنوبي من المسجد الأقصى ، وترفع مئات الاقداد في سماء القدس نتيجة
الحريق الممتد الذي شب صباح 21 / 8 / 1969 .

الصهيونية العالمية مع الدول الكبرى ولا تزال بعض هذه الدول تضمن بصورة أو بأخرى الكيان الصهيوني وتدعمه بالقوة والمال ، فتزداد جيروتا وتحديا وتشكل أكبر خطر على الدول العربية

لقد كان لقيام إسرائيل في العالم العربي أثر بعيد في قلب أوضاع الشرق الأوسط ، خاصة بعد الهزيمة التي منيت بها الجيوش العربية سنة 1948 والهجوم الثلاثي على مصر سنة 1956 ، وبعد الثورة المصرية سنة 1951 وما تلاها من مضاعفات وانكسارات على الشرق العربي عموما وبعد الدعم المستمر الذي كانت تلقاه إسرائيل من لدن الغرب اضطرت أنظمة الحكم القائمة في الشرق - وخاصة منها الأنظمة الثورية - أن تبحث عن حلفاء يمدونها بالعون المادي والمعنوي . وتبلورت القومية العربية فأصبحت بالنسبة للأنظمة الثورية على الخصوص الدرع الوافي ضد الإطماع الاستعمارية والتوسع الصهيوني وهبت على المنطقة تيارات فكرية ومذاهب جديدة تمت بائوتق الصلات إلى الاشتراكية العالمية ، فوجدها الاتحاد السوفياتي مناسبة للتسرب الفكري والمادي إلى هذه المنطقة واتخاذ موطئ قدم بها : وهو حلم طالما كان يراود أفكار ساسة روسيا القيصرية ، فتحقق على يد النظام البولشفيكي . وبفعل التطاحن المذهبي ، أصبحت دول الشرق العربي ممزقة الفؤاد بين العسكريين المتنافسين على النفوذ في العالم ، وكل من العسكريين يسعى لمصالحه الخاصة ولا يمنح « صداقته » أو « معونته » إلى تلك الدولة إلا بالقدر الذي يضمن معها تلك المصالح وما أكثرها ... لما تحتويه أرضها من الذهب الأسود عصب الصناعة الغربية الذي يدر أرباحا باهظة على الدول الغربية ، زيادة على الأهمية الاستراتيجية التي يكتسبها الشرق العربي في الرقعة العالمية . لقد شاهدنا في العقدين الأخيرين احتدام النزاع بين الدول العربية الثورية والآخرى ذات الأنظمة التطورية ، وما ترتب عن ذلك من انقلابات في أنظمة الحكم ونزاع مسلح على أرض الوطن العربي بين الأشقاء . ولم تنفع جامعة الدول العربية التي ينص ميثاقها على منع كل التحام بين الأعضاء في حسم هذه النزاعات فكان فشلها واضحا بينما كانت إسرائيل تقف موقف الشامت وتستفيد من هذا الوضع وقد تجلى مدى ما استفادته في حرب يونيو 1967 ..

التحررية التي هبت على العالم ففتحت العيون وأيقظت الهمم . وحملت الشعلة جماعة من قادة الرأي والسياسة في المشرق والمغرب تذكر من جماتهم سعد زغلول وشكيب أرسلان والمنوسي وابن باديس والحركة السلطانية التي انقلبت إلى حركة وطنية في بلادنا دون أن تفعل عن ثورة الريف التي كان لها الصدى البعيد في المشرق من أدناه إلى أقصاه . ولم تهدأ هذه الحركة على قلة وسائلها القوية الاستعمارية خلال الفترة الواقعة بين الحربين العالميتين . ولم يخمد أورها في أي بقعة من بقاع العالم الإسلامي . بل كان يسند بعضها بعضا في معركة التحرير ومعركة المصير ، ناهيك بالأعمال البطولية التي قامت بها ضد المحتل في الشرق العربي على اتساع رقعة وفي غير ما مكان من المغرب العربي . وعانت الشعوب فيها ما عانته من المحن والتضحيات . وقد تجلى التضامن الإسلامي أروع ما تجلى في هذه التظاهرات التي كانت تجري بأقصى المشرق احتجاجا على ما كان يقع من تعسفات في الإقطار المغربية ، والعكس بالعكس . وازداد التضامن الإسلامي حين استفحل الخطر الصهيوني في فلسطين وبدأت انجاثرا تحت قناع الانتداب تمهد لقيام الوطن القومي الإسرائيلي . فقد ساندت الأمة الإسلامية من أقصاها إلى أقصاها القضية الفلسطينية ولم تردد في أداء واجبها بما كانت تستطيع بالرغم عن وقوعها تحت السيطرة الاستعمارية .

وإذا كانت بعض الإقطار الإسلامية كمصر وإيران وأفغانستان والمملكة السعودية قد استطاعت أن تتحرر من ربكة الاستعمار ، ولو أنها لم تستكمل كل صفات السيادة - قبل نشوب الحرب العالمية الثانية - فإن هذه الحرب بما حملته من تيارات تحررية جديدة وبما ترتب عنها بالأخص من انهلاك الدول الاستعمارية قد زادت من إيمان الشعوب المستضعفة بعدالة كفاحها ودفعتها قدما لاسترجاع سيادتها ، وكانت الإقطار العربية والإسلامية في مقدمة المعركة فبدأت الكثير من الجهود حتى استطاعت أن تتخلص في فترات متلاحقة من الاستعمار الغربي وباستثناء بعض الجيوب الاستعمارية التي ظلت أسيرة لخد الساعة والتي لا محيد من انتاعها فالنقطة السوداء في العالم الإسلامي الآن هي فلسطين المفتصة التي منيت باحتلال من أبشع أصناف الاحتلال التي عرفها شعب في تاريخه . تأمرت على الشعب الفلسطيني

قُبيل هذه الحرب بثلاث سنوات ظهرت على مسرح الأحداث في العالم العربي الدعوة من جديد الى التضامن الاسلامي لمواجهة القضايا والمشاكل التي كانت تجابه هذا العالم وما تزال . وما انفكت هذه الدعوة ان اتقلبت الى دعوة « مؤتمر قمة اسلامي » فحدثت عديدا من ردود الفعل داخل العالم العربي وخارجه بحسب أنظمة الحكم الموجودة في البلاد العربية والاسلامية وبحسب التيارات ايدولوجية التي كانت تهب على الاقطار العربية .

كيف عادت فكرة التضامن الاسلامي الى الوجود؟ وما هي الاسباب التي دعت اليها ؟ ان فكرة الدعوة الى عقد مؤتمر اسلامي للقمة ترجع في الاصل الى رئيس جمهورية الصومال الاسبق ، فقد صدرت عنه في مؤتمر اسلامي انعقد بموقاديشيو سنة 1964 ، فتبنتها «رابطة العالم الاسلامي» في المؤتمر المنعقد سنة 1965 والرابطة - كما هو معلوم - منظمة تأسست بالمملكة السعودية سنة 1961 وجعلت مكة المكرمة مقراً لها . ومن جملة الاهداف التي رسمتها لنفسها : « قيام جامعة للدول الاسلامية بغية توحيد طاقتها وتنسيق جهودها في حماية العقيدة الاسلامية والدود عن اوطان الاسلام » وقد سبق للمجلس التأسيسي للرابطة ان ارسل مذكرة في هذا المعنى الى رؤساء الدول الاسلامية مقترحا خطوات ايجابية للوصول الى هذا الهدف . وكان المؤتمر الاسلامي الموسع الذي انعقد بمكة سنة 1965 اهم مؤتمر اسلامي نظمته الرابطة وشارك فيه 300 مندوب من مختلف البلاد الاسلامية ما بين وفود حكومية وشعبية والقي فيه الملك فيصل - باعتباره الرئيس الشرفي للمؤتمر - خطاب الافتتاح فأعلن : « اننا نؤيد الدعوة الى مؤتمر قمة اسلامي ليكون في مقدور اعلى قمة اسلامية ان تبحث في قضايا المسلمين وتقرر مصيرهم » . وتداول مؤتمر الرابطة في الفكرة ثم اصدر قرارا خاصا بتأييد الدعوة الى عقد مؤتمر اسلامي للقمة والتمس من الملك فيصل ان « يواصل السعي لتحقيق هذا الهدف الاساسي الكبير » . كما كلف المؤتمر الزعيم النابجري الشهيد احمد يلو بدراسة الموضوع وتقديم تقرير عنه ، فأنجز العمل قبل الانقلاب الذي اطاح بالنظام السابق وذهب هو نفسه ضحيته .

اما الاسباب التي اوجت بالدعوة لانعقاد مؤتمر اسلامي للقمة فكثيرة ترجع في جملتها الى الحالة التي كان يتخبط فيها العالم العربي بالاخس . فلا

يخفى ان حرب اليمن كانت مستمرة ولم ينفع في اخمادها اللقاءات الثنائية التي تمت بين المملكة السعودية والجمهورية العربية المتحدة وما ترتب عنها من اتفاق مرض ولا مؤتمرات القمة العربية التي كثيرا ما اوصت بحسم الخصومات بين الدول الاعضاء في الجامعة العربية . ومع ذلك فلم تفتّر حدة الحملات الاذاعية والصحفية والمناوشات على الحدود والمؤامرات لقلب أنظمة الحكم في بعض اقطار الشرق العربي وكانت الخلافات العقائدية على اشدها بسبب تسرب ايدولوجيات دخيلة في المنطقة كما سبق ذكره ، مما ادى الى انقسام الدول العربية والاسلامية على نفسها وشغلها على الاخطار الحقيقية التي كانت تحيط بها من كل جانب .

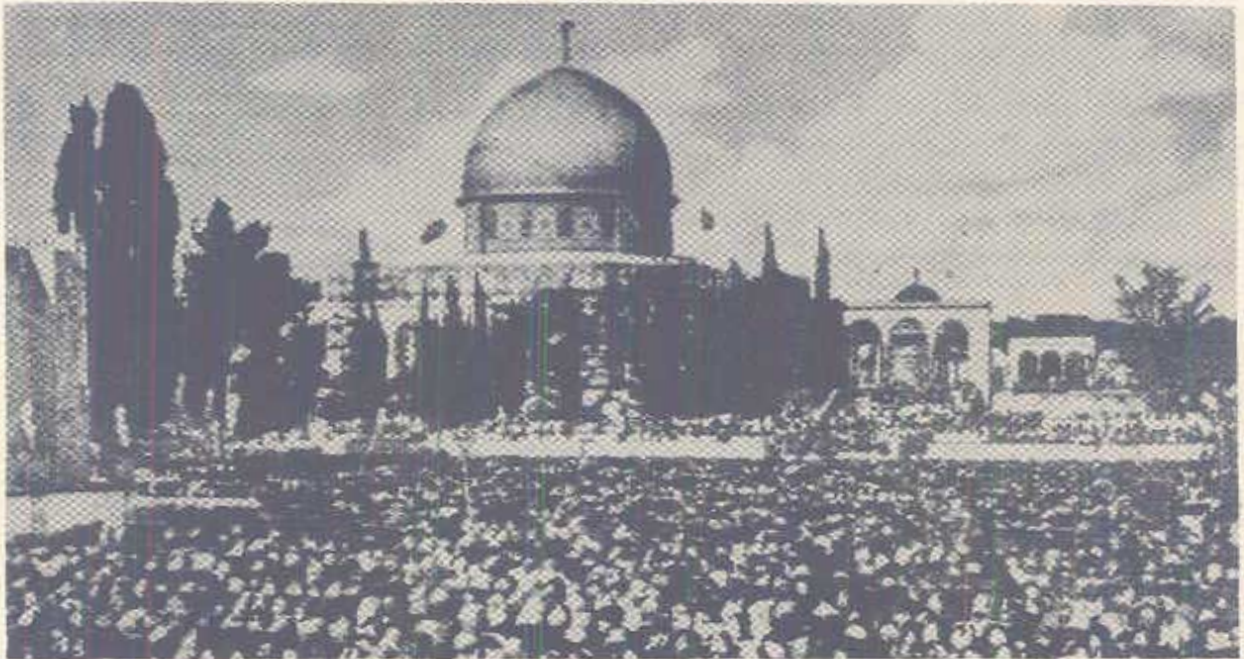
لوحظ ان القرار بعقد مؤتمر اسلامي للقمة لم يثر اي رد فعل في العواصم العربية لاول وهلة لصدوره عن منظمة لم تكن تعيرها هذه العواصم اهتماما كبيرا ولم تأبه له الا بعد ما اخذ الملك فيصل عصا الترحال وقام بجولة في كثير من العواصم الاسلامية فزار كلا من ايران والسودان وتركيا والاردن ومالي والمغرب وتونس ، داعيا الى تحقيق المشروع . ولما لاحت في الافق حظوظ نجاح الفكرة ، شنت بعض العواصم العربية حملة لاحباط المشروع وصورته في شكل حلف شبيه بحلف بغداد ، كما جردت وسائل الاعلام السوفياتية ما لديها من دعاية لمحاربة انعقاد المؤتمر . ففي تصريح ادلى به الرئيس جمال عبد الناصر لصحيفة « ايزفينتيك » السوفياتية اثناء زيارته لوسكو في خريف 1965 ورد ما يلي : « ان ثمة شعارات يجري الترويج لها مثلا فكرة اقامة حلف اسلامي ، وليست هذه الفكرة بجديدة ، فقد سبق ان شاهدنا محاولات مشابهة مثل حلف بغداد ، ولا اعتقد ان مصير هذا الحلف اذا خرج الى الوجود - يمكن ان يختلف عن سابقه » .

وقد حمل الرئيس المصري حملة شعواء على الداعين للمؤتمر الاسلامي في خطاب القا بعد ذلك بمدينة السويس ، ثم ترددت اصدااء معارضة الفكرة في العواصم العربية التقدمية بالشرق .

لم تن تلك الحملات الملك فيصل عن مواصلة العمل الذي كلفته رابطة العالم الاسلامي بتحقيقه وشرحته في البيان الذي اصدرته ذاكرة « انه اداء فريضة الله علينا في تبليغ دعوة الاسلام وشرح مبادئها وتعاليمها ودحض الشبهات عنها ومجاهدة



- المسجد الأقصى هو أول القبلتين وثالث الحرمين
- يقع في الجهة الجنوبية من رقعة الحرم الشريف
- يتكون المسجد من مستطيل تبلغ مساحته 80 متر طولاً في (55) متر عرضاً ، وهو مقسم الى خمسة عشر رواقاً .
- يقوم المسجد على ثلاثة وخمسين عموداً من الرخام وتسع وأربعين دعامة مربعة الشكل
- في القرن الحادي عشر الميلادي عبث أيدي الصليبيين بالمسجد ولكن صلاح الدين الأيوبي رعم وجدد ما خرب منه وأحضر له منبراً يعتبر تحفة فنية رائعة * وهو المنبر الذي حرقه اليهود يوم 21 / 8 / 1969 .
- توالى يد التجديد والترميم على المسجد حتى أقدمت السلطات الإسرائيلية المجرمة على حرقه يوم 21 / 8 / 1969 .



المسلمون يؤدون صلاتهم في باحة المسجد الأقصى المبارك وامام قبة الصخرة المشرفة قبل الصدوان الاثيم .

المؤتمرات الخطيرة التي يريد بها اعداء الاسلام قننة المسلمين عن دينهم وتمزيق وحدتهم واخوتهم والنظر في القضايا الاسلامية بما يحقق مصالح المسلمين وآمالهم . وقد قام الملك فيصل خطيبا في البرلمان الايراني فذكر ان العالم الاسلامي في حاجة الى التضامن لحماية الدين والنهوض بالامة الاسلامية ومقاومة موجة الانحرافات والمبادئ الملحدة . وفي خطابه بالخرطوم ذكر ان المؤتمر يهدف لدعوة المسامحة والتعاون والتعارف فيما بينهم لما فيه صلاح دينهم وديناهم « ولا علاقة له بالاحلاف المعروفة ولا ببيت العداوة والبغضاء بين المسلمين وغيرهم ولا بخدمة اغراض سياسية ، وانما هو « يدعو الى الله ويدعو المسلمين الى المحافظة على دينهم والتعاون فيما يصلح دنياهم » . وكان الملك فيصل يردد ان ثلاث قوى تناهض تحقيق هذا المؤتمر : الاستعمار والصهيونية والشيوعية .

كان المؤتمر اذن يهدف - بحسب تصريحات القائمين به - الى الدفاع عن الفكرة الاسلامية ودفع الشبهات عنها وتصحيح الانحرافات التي شغلت العالم العربي والاسلامي واشاعت الفتنة والشقاق في اجزائه ، وقد وجدت هذه الدعوة معارضة شديدة من لدن بعض الجهات التي كانت تخشى على نفوذها من نجاح فكرة التضامن الاسلامي . لقد صادف قيام الدعوة الى مؤتمر قمة اسلامي دعوة الفاتكان هو كذلك الى توحيد صفوف المسيحيين والنتائج التي ترتبت عن ذلك . وعبر المطران اللبناني المعوشي عما لقيته هذه الدعوة وربطها بالدعوة الى المؤتمر الاسلامي فقال : « قامت ضجة من الملاحدة ودعاة الهدم عندما دعت الفاتكان الى مؤتمر لتوحيد كلمة المسيحيين حول عقيدتهم ولكن المؤتمر المسكوني اجتمع وكان من نتائجه ما هو معروف وسيكون الامر كذلك في حق هذا التجمع الاسلامي (8)

ظلت الدعوة الى المؤتمر الاسلامي للقمة بين مد وجزر ، بين مؤيدين ومنكرين ، وظل العالم العربي والاسلامي يعاني كثيرا من اسباب الخلاف والتناحر ، الى ان اكفهر الجو من جديد في الشرق الاوسط ونشبت الحرب بين الدول العربية واسرائيل . . وكانت النكبة ، فكان للاهتمام بمحو عار الهزيمة ومواجهة عواقبها اثره في تأخير تحقيق الفكرة .

بذلت الدول العربية قصارى جهدها على الصعيدين السياسي والدبلوماسي لمحو آثار العدوان . ولحد الساعة ، ورغم مضي سنتين ونصف ، تصر اسرائيل على احتلال اجزاء من الاراضي العربية فضلا عن فلسطين ، مواصلة عدوانها المسلح في تحد وعناد محتمة بالدول الاستعمارية ، مشجعة من لدن الصهيونية العالمية التي تستحوذ على مصادر القوة والنفوذ في الغرب وظهر جليا ان اسرائيل لا تبغي بديلا من استسلام العرب لارادتها وانها ترغب في الاعتراف بوجودها وضمان كيائها كخطوة في سبيل تحقيق مطامعها التوسعية على حساب الوطن العربي . ولقد تجاوزت الحد ، فاخذت تسعى لمحو التراث الاسلامي في البلاد التي تحتلها : هودت عشرات المساجد ، واخذت شريعتها محل الشريعة الاسلامية واللغة والبرامج العربية في المدارس العربية وتوجت كل هذه الانتهاكات بالحريق الذي التهم المسجد الاقصى في شهر اغسطس الماضي .

كان لهذا الحدث المفجع دوي مرعب لا في الراي العام العربي وحسب بل وفي الراي العام الاسلامي كذلك ، فظهرت على اثره الدعوة من جديد الى عقد مؤتمر اسلامي للقمة . ووجدت آذانا صاغية وعقولا متفهمة . انعقد اجتماع وزراء الدول الخارجية في الاسبوع الاخير من اغسطس 69 بالقاهرة ، وقرر من جملة ما قرر « تأكيد اهمية عقد مؤتمر قمة اسلامي وان يعقد الى المملكة المغربية والمملكة العربية

(8) كتب الاستاذ احمد زكي رئيس تحرير « العربي » في هذا الصدد (ع 132 نوفمبر 1969)

« ومن الناس من يخشى ان ينعقد مؤتمر اسلامي .

وهؤلاء لم يخشوا ان ينعقد مؤتمر عربي .

وهؤلاء لم يخشوا ان ينعقد مؤتمر افريقي اكثر امه لها باسرائيل اتصال وثيق

وهؤلاء لم يخشوا ان ينعقد مؤتمر للدول غير الملتزمة ، وهم يواقعهم ، لا في نياتهم الحسنة ملتزمون الى حد غير صغير .

وتجتمع في العالم مؤتمرات قمة للاحزاب الشيوعية

وتجتمع في العالم مؤتمرات مسيحية ومنها ما تناول شؤوننا سياسية حتى اذا نودي باجتماع مؤتمر اسلامي ، ظهرت الخشية وظهر الحذر القديم من ان يقول العالم ان روح التعصب الديني

قد عادت » .

السعودية بإجراء الاتصالات اللازمة من أجل عقد هذا المؤتمر . وتجدر الإشارة الى ان جلالة ملك المغرب سبق ان حث على عقد هذا المؤتمر بمناسبة عيد المولد (شهر ماي) حين ظهر بما لا مزيد عليه من اليقين ان اسرائيل مصرة على عدوانها ومتربصة بالتراث والقيم الروحية الاسلامية .

وفي 5 شتنبر اجتمعت اللجنة التحضيرية للمؤتمر في مدينة الرباط واتفقت على ايام 22 الى 24 شتنبر موعدا لانعقاده في نفس العاصمة . انعقد المؤتمر - كما هو معلوم - على مستوى رؤساء الدول والحكومات الاسلامية وحضرته وفود 25 دولة ، وشارك في اعماله ممثلو منظمة التحرير الفلسطينية بوصفهم مراقبين .

صدر عن المؤتمر اعلان مهم تضمنت ديباجته هذا الالتزام : « سنتشاور حكوماتهم بقية التعاون الوثيق والمساعدة المتبادلة في الميادين الاقتصادية والعلمية والثقافية والروحية وحيا من تعاليم الاسلام الخالدة ، وتعلن التزامها بتسوية المشكلات التي قد تنشأ فيما بينها بالوسائل السلمية بما يؤكد مساهمتها في تدعيم السلام والامن الدوليين وفقا لاهداف ومبادئ الامم المتحدة » . وتضمنت القرارات التي تعهد بها رؤساء الدول والحكومات الاسلامية النقاط الاساسية التالية :

1 - ادانة اسرائيل لما ترتكبه في البقاع المقدسة ورفض كل حل للقضية الفلسطينية لا يكفل لمدينة القدس وضعها السابق لعدوان 1967 .

2 - مائدة الشعب الفلسطيني مساندة تامة لاسترجاع حقوقه المفتصبة ومواصلة نضاله من أجل تحرير وطنه .

3 - اقامة امانة دائمة للمؤتمر الاسلامي للقمة تكون من جطة مهامها الاتصال مع الحكومات المعثلة في المؤتمر والتنسيق بين اعمالها وتقرر انعقاد اجتماع لوزراء خارجية الدول المشاركة بجدة في شهر مارس 1970 لبحث نتائج مقررات المؤتمر وموضوع تأسيس الامانة الدائمة .

تستخلص من هذه المقررات نتيجتان على جانب كبير من الاهمية :

اولا - بروز التضامن الاسلامي وخروجه من الاطار العاطفي الى مجال الواقع بتجليته في مظاهر التعاون بين مختلف البلاد الاسلامية في شتى المجالات وطرحه على المستوى الدولي .

ثانيا - اضعاف الطابع الاسلامي على القضية الفلسطينية باخراجها من اطار العروبة الضيق وتقويتها بالصيغة الاسلامية ثم عرضها دوليا على هذا الاساس بالاضافة الى صبغتها الاقليمية ، وبذلك يضمن دعم اكبر لحق الشعب الفلسطيني المغتصب .

ان الاتفاق الذي تم بين رؤساء الدول الاسلامية في الرباط قد انعش الآمال . وتطلع الانظار الآن الى مشاهدة ما سيعقبه من نتائج علمية واول خطوة هي قيام الامانة الدائمة للسهر على تطبيق الاتفاق حتى لا يبقى حبرا على ورق كما حصل بالنسبة لمؤتمرات اخرى نذكر منها مؤتمر باندونغ الذي اصبح ذكرى من الذكريات فقط ، وكان المؤمل ان يستمر الى ان تتخلص جميع اقطار العالم الثالث من الاستعباد والاستغلال (9) .

(9)

تجدر الإشارة بهذه المناسبة الى القرارات التي اصدرها المجلس التأسيسي لرابطة العالم الاسلامي في دورته الحادية عشرة التي عقدت بين فاتح و14 شعبان 1389 ، و 12 - 25 اكتوبر 1969 بمكة المكرمة والتي جاء فيها : « ان انعقاد مؤتمر القمة قد وضع الامة الاسلامية على بداية الطريق الواضحة . لتحقيق الامل الكبير الذي عمل له المفكرون والرواد المسلمون خلال الاجيال المتعاقبة في قيام عالم اسلامي متضامن موحد يرتكز على اساس ثابت من العقيدة الاسلامية الفراء التي تستطيع وحدها ان تعطي للمسلمين اسباب القوة المادية والمعنوية وتمنحهم القدرة على الدفاع عن كيانهم وعقيدتهم امام كل المعتدين » . والنتيجة الهامة التي يراها المجلس هي ان يكون هذا المؤتمر ، منطلقا لمراحل جديدة واساسالتنظيم ثابت ومستمر تكون مهمته توسيع آفاق التعاون بين الدول الاسلامية في كل المجالات الممكنة وجمع مواردها وطاقاتها في خطة علمية وجهد منسق لتدعيم القضايا الاسلامية ، ولاسيما القضية الاولى في المرحلة الراهنة ، قضية فلسطين » .

لقد تعرض العالم العربي - وفلسطين بالذات - خلال تاريخه الطويل الى هجمات وغزوات ومخططات رهيبة اختلفت صورها بحسب الدول التي كانت تنجذب الى المنطقة وتسعى للسيطرة عليها ، وها هو ذا اليوم يعاني من الصهيونية غزوا بلغ درجة قصوى من الضراوة . وقد جربت الحكومات العربية صده بكل ما لديها من الوسائل ومرت ازبد من عشرين سنة على قيام اسرائيل ، سلك القادة العرب خلالها عدة طرق لوضع حد لما ساء ووطنهم دون ان يجدوا مخرجا . وها هم اليوم قد اهتدوا الى سبيل

التضامن الاسلامي فلعل فيه الامل والنجاة ، لقد جرب في عهد صلاح الدين الابوي ، وبالامس القريب حين كانت الشعوب الاسلامية واقعة تحت السيطرة الاستعمارية ، فاني ثمرته . وما افاد بالامس حقيق بان يفيد في المستقبل ، مع المحافظة على كل اساليب الكفاح والدعوة ، وعدم التفكير في التخلي عن اقتناع اي من الاجزاء التي يتكون منها الراي العام العالمي بعدالة قضية فلسطين والقضايا الاسلامية الاخرى التي اصبحت محط العدوان الصهيوني .

الرباط - قاسم الزهيري



بمناسبة تأسيس منظمة المؤتمر الاسلامي :

يوم التضامن الإسلامي

للاستاذ حسن السايح

البشر ، ولم يحدد الرسول (ص) اى نظام للحكم وانما اعتمد فلسفة الحكم واصوله التي تركز على العدل والمساواة المطلقة ... وجاء الخلفاء من بعد الرسول ليتابعوا الخط المستقيم فيما سته من انظمة اجتماعية وسياسية ، فبقي الخليفة رئيسا للدولة الاسلامية مهما تباعدت امصارها واختلفت اقطارها ، وتعدد حكامها ، وهكذا استمر عهد الخلفاء الراشدين ثم عهد الامويين ثم عهد العباسيين الذين ظهرت فى عهدهم امارات متعددة ، لم تعلن الانفصام عن وحدة الجامعة الاسلامية الا في الاندلس حيث تواضع خلايف بني امية امام خلفاء بني العباس (ولو بهذا الاسم المتواضع) ، وبقيت مصر بعد انتهاء الخلافة الفاطمية تاوى الخلافة العباسية ولو شكليا حفاظا على الجامعة الاسلامية ، حتى اذا جاء العثمانيون ظلوا يسوسون البلاد الاسلامية باسم خلافة كانت قوية فى اوليتها ثم لم تلبث ان ضعفت وانهارت امام تحديات الاستعمار ، وظلمات البلاد الاسلامية التي رأت فيها نوعا من التحكم الاستعماري وامام دسائس الصهيونية التي رأت فيها حائلا بينها وبين امانها الاستعمارية فى فلسطين .

وقبل ذلك بنحو قرن دوت مدافع نابليون فى بلاد الشرق في عصر والشام ثم تآزر الاستعمار فى افريقيا الشمالية والشرق الاوسط والادنى ... يحمل بحبوة وبقطة لتصفية الفرق الاسلامية ، وامتناص نفوذ الاسلام الروحي ... ولم يجد نابليون حرجا ان

تحتفل البلاد الاسلامية بيوم ميثاق التضامن الاسلامي استجابة لقرار مؤتمر وزراء خارجية الدول الاسلامية الذي انعقد فى السنة الماضية بكوالامبور ، وهو يوم جدير بالامة الاسلامية التي تعيش أحداث العصر الحاضر ان تقف فيه وقفة لتستعرض الاشواط التي قطعتها والمواقف الايجابية التي سجلتها فى مسيرتها نحو التماسك والتكامل بفضل العقيدة الاسلامية التي تهدف الى وحدة المسلمين وتآزرهم ليستطيعوا الاسهام فى المجتمع الانساني بروح متضامنة متكاملة . فمنذ دعوة الاسلام الاولى وهو يعمل لتفجير طاقة التضامن بين البشر كافة ، فى دائرة ضيقة اسرورية ، الى دائرة اكبر منها عائلية الى دائرة اخرى قومية ووطنية هادفا لتحقيق التضامن الانساني العام حتى تستطيع الانسانية فى موكبه ان تحقق معجزة الفكر والوجدان .

وقد حمل الاسلام فى نظامه السياسي والاجتماعي بذور هذا التضامن سواء فى توجيهاته التربوية او فى تنظيماته الاجتماعية والسياسية والاقتصادية .

وانطلق الاسلام مطبقا لهذه المبادئ فى حياة الرسول الذي التحق بالرفيق الاعلى بعد ان خلف اسس هذا النظام الذي يركز سياسيا على تحقيق عدالة اجتماعية وتكافؤا بين الفرض ومساواة مطلقة بين

يعلن الاسلام ليحارب الاسلام . ونجحوا الى حد فسي
تفريق المسلمين واضعاف مركزهم والتشكيك في
القوة الاسلامية ، نعم نجحوا في التفريق والاضعاف
والتشكيك والتصويت ولكنهم لم يستطيعوا اخماد
الجدوة الاسلامية ولا اطفاء نور الله لان النور الالهي
يستحيل ان يخبو لانه الحق .

وظل المفكرون المسلمون والمصلحون المخلصون
يبحثون عن اسي جديدة لتضامن المسلمين في جامعة
اسلامية ، وتضامن اسلامي او رابطة اسلامية او وحدة
اسلامية .

وكان القرن التاسع عشر ميدانا خصبا للبحث عن
هذا التضامن فقد ظهر في الهند مؤسس الباكستان
الشاعر الفيلسوف محمد اقبال الذي لم يكتف
بالدعوة الى الاسلام ، ولكنه صاغ فلسفة اسلامية
جديدة لا تتفق والجبرية الاقتصادية ، والحتمية ، ولا
الفلسفة الليبرالية الالحادية ، او المسيحية ، وكانت
دعوته في شعره للجامعة الاسلامية اكثر عمقا من
تحليله لهذه الفكرة في فلسفته ، لانه كان فيلسوفا
نظريا ولم يكن عالم اجتماع ولا مشرعا فقيها ، وانما
اراد ان يتضافر العقل والوجدان والارادة لبناء عالم
المسلمين .

كما عمل جمال الدين الافغاني (المولود 1839)
جهده لتوحيد كلمة الاسلام ، وكان هدفه ان يصبح
المسلمون وحدة متماسكة يستطيعون ان يكونوا في عهده
العالم الثاني ، كما كان يرى ان الخلافة العثمانية وسيلة
لهذه الوحدة فكان يناشد الجميع بالالتفاف حولها
ويناشدها هي بالعدالة والتمسك بديمقراطية الاسلام .

وقد كان رجال الفكر الاسلامي يعالجون موضوع
الحكومة الاسلامية بآراء ونظريات يعرضونها في
ابحاثهم المتعلقة (بالنظم الاسلامية) حيث حددوا
نظام البيعات والالتزام بها ، ولما اصبحت السلطة بيد
الحاكمين لم يبق للمفكرين الا البحث النظري في
الموضوع ، وتناوله من الوجهتين النظرية والفقهية
كثير من الفقهاء المسلمين ومؤرخين : فابو الريحان
البيروني (1408/440) اعلن انه لم يبق للخليفة من
الامر شيء ، الا ما كان متعلقا بالدين وحرمة ، وبحث
ابو الحسن علي الماوردي (1058 / 450) في الخلافة
بحثا نظريا حيث يرى ان مركز الخليفة انتخابي ...
وسرد تاريخ البيعة منذ ايام ابي بكر ليلبي بالحجة
على ان بيعة كل من الخلفاء الراشدين صحيحة شرعا .

كما سر شروط اهل الامامة وواجبات الخليفة الدينية
والادارية والقضائية والحربية ، على ان اهم نظرية في
الموضوع عند الماوردي تقوم على اساس التسليم
بالواقع ، ثم جاء نظامي عروضي ليري ان الخليفة يجب
ان يكون خير المجتمع كما يرى ان الخليفة لا يستطيع
ان يدير دولته ادارة حازمة لاتساع رقعتها ، ولا بد
ان يكون له نواب يمثلونه في الولايات النائية .

وتكلم في نفس الموضوع ابن حزم (1064/ 456)
والشهرستاني (1153/ 548) الذي عرض لآراء
اصحاب الفرق ، وبذر الدين بن جماعة وبحث في
الموضوع بحثا اجتماعيا وسياسيا عبد الرحمن بن
خلدون (1382 / 808) فتكلم عن المجتمع البشري ،
ورأى ان في السياسة الدينية الخير للبشر ، لان هذه
السياسة تؤدي الى اسعاد المجتمع في جميع احوالهم
من عبادة او معاملة حتى في الملك الذي هو طبيعي
للاجتماع الانساني ، ويرى ان الحكومة الدينية هي
خير انواع الحكومات ، وان غايتها هي المصلحة العامة
ومنفعة المجتمع والخلافة في نظره وكالة عن النبي ،
والخليفة يمثل في السلطة السياسية والدينية ، ولا يمتاز
عن سائر المسلمين الا من حيث كونه منفذا للحكام
وحارسا للدين كما يرى انها تطورت وتحولت عما كانت
عليه في صدر الاسلام ، وانه لم يكن بأس من ان يختار
المسلمون الخليفة من اصحاب العصية ايا كانت
جنسيتهم .

ولقد تحدث ابن المقفع في رسالة الصحابة
من آراء اصلاحية في الموضوع وتناول الفلاسفة هذا
الموضوع كذلك المسلمون الذين تأثروا بفلسفة
أرسطو وأفلاطون ، كابن سينا والغارابي والغزالي وابن
رشد وابن الطفيل وابن باجة وابو نصر الغارابي الذي
أفرد في كتابه آراء أهل المدينة الفاضلة ، بابا عنوانه
« القول في العنصر الرئيسي » كما ناقش الموضوع علماء
الكلام وبالأخص المعتزلة في موضوع العدل ، وكذلك
تعرض اخوان الصفا للموضوع من الناحية الفلسفية ،
وكذلك نظام الدين وزير السلطان ملكشاه السجوقي ،
في كتابه سياسة تامة الذي ألفه سنة 485 هـ 1092 م
فيبحث مسألة اعداد الحكام وادارة الدولة ، وكذلك
شهاب الدين سهرارودي (1191/587) الذي تأثر
في كتابه حكمة الاشراف بما كتبه افلاطون في
جمهوريته ، ونصر الدين الطوسي الشيعي الذي دخل



قطيما التمامن الاسلامي
صاحب الجلالة مولانا الحسن الثاني نصره الله وأيده في جلسة خاصة مع المرحوم صاحب
الجلالة الملك فيصل الاول عاهل المملكة العربية السعودية

في خدمة هؤلاء التتاري وحته على ازالة الخلافة العباسية .

وعني ببحث موضوع الخلافة في العصر الاخير بعض المستشرقين من امثال جولدزهر وتوماس ارنولد . (راجع النظم الاسلامية للدكتور حسن ابراهيم حسن) وعن مصير الخلافة الاسلامية التي بدأت تنصدع منذ القرن السادس حيث اتخذ عبد المؤمن بن علي مؤسس دولة الموحدين في بلاد المغرب (524 - 667 هـ) لقب خليفة وامير المؤمنين ، وتجددت رسوم الخلافة ببلاد المغرب في الوقت الذي اوشكت فيه الخلافة العباسية على الزوال وفي سنة 656 هـ سقطت الدولة العباسية ، فانهت الخلافة واصبح في مقدرة كل امير قوى متغلب على جهة اسلامية يستجير لنفسه لقب الخلافة ، ففي فارس اعتنق فازان (1295 - 1304 م) الاسلام ودعى له على المنابر بالقباب (السلطان الاعظم و سلطان الاسلام والمسلمين) . وتلقب الشاه رخ بلقب الخلافة ، كما تلقب ايضا ابو عبد الله محمد الحفصي في تونس (1229 - 1277) بلقب الخليفة ، كما تلقب ايضا ابو عتات فارس المريني (1348 - 1358 م) بلقب خليفة وامير المؤمنين وامام ، واتخذ علاء الدين خلجي واوزون حسن التركماني (1453 - 1477 م) ومؤسس دولة ازبك في بلاد ما وراء النهر نفس اللقب ، بل لقد اطلق سلاطين المماليك في مصر . مثل قابتباي وقائصوه الغوري على انفسهم لقب امام .

وبهذا اصبحت كلمة (خليفة) لا تدل على الخليفة بالمفهوم الموحد للمسلمين كلهم ، وكان سقوط بغداد انقراضا للخلافة بمعناها الصحيح .

ولم يعد الخليفة كما كان في عهد الخلفاء الاربعة الذين كانوا ائمة المسلمين كما ذكر ابن جوزي في القوانين بل توارث الخلفاء لقب الامام ، حتى اخذت بعض الاقطار تنفصل عن الخلافة كالادارة على لقب الامامة لهم ، ونقل الناصري الاموي - 350 لقب امير المؤمنين وتبعه العبيديون بافريقية وتواضع المرابطون فلقبوا انفسهم بامراء المسلمين كما عند ابن ابي زرع وغيره ، وقد لقب في بعض المسكوكات بامير المؤمنين ، اما الموحديون فلقبوا انفسهم بامراء المؤمنين كما كان الموحدون يلقبون المهدي بن تومرت بالامام وعادت الدولة المرينية الى لقب امير المسلمين ، وهكذا بقي المغرب محافظا دائما على الوحدة الاسلامية . للخلافة في مصر وامل كثيرا في حركة

مهدي السودان لتحقيق وحدة الاسلام ، كما امل ذلك في ايران ثم في الدولة العثمانية .

ورأى جمال الدين ان وسيلة تقوية الاسلام ترتكز في رفض الاحتلال الاجنبي واصلاح حال المسلمين اعتمادا على صلاحية الاسلام لكل عصر ، وقدرته على ترفيه الانسان وحفظ المجتمعات فيما لا تملكه الوسائل في اوروبا آنذاك .

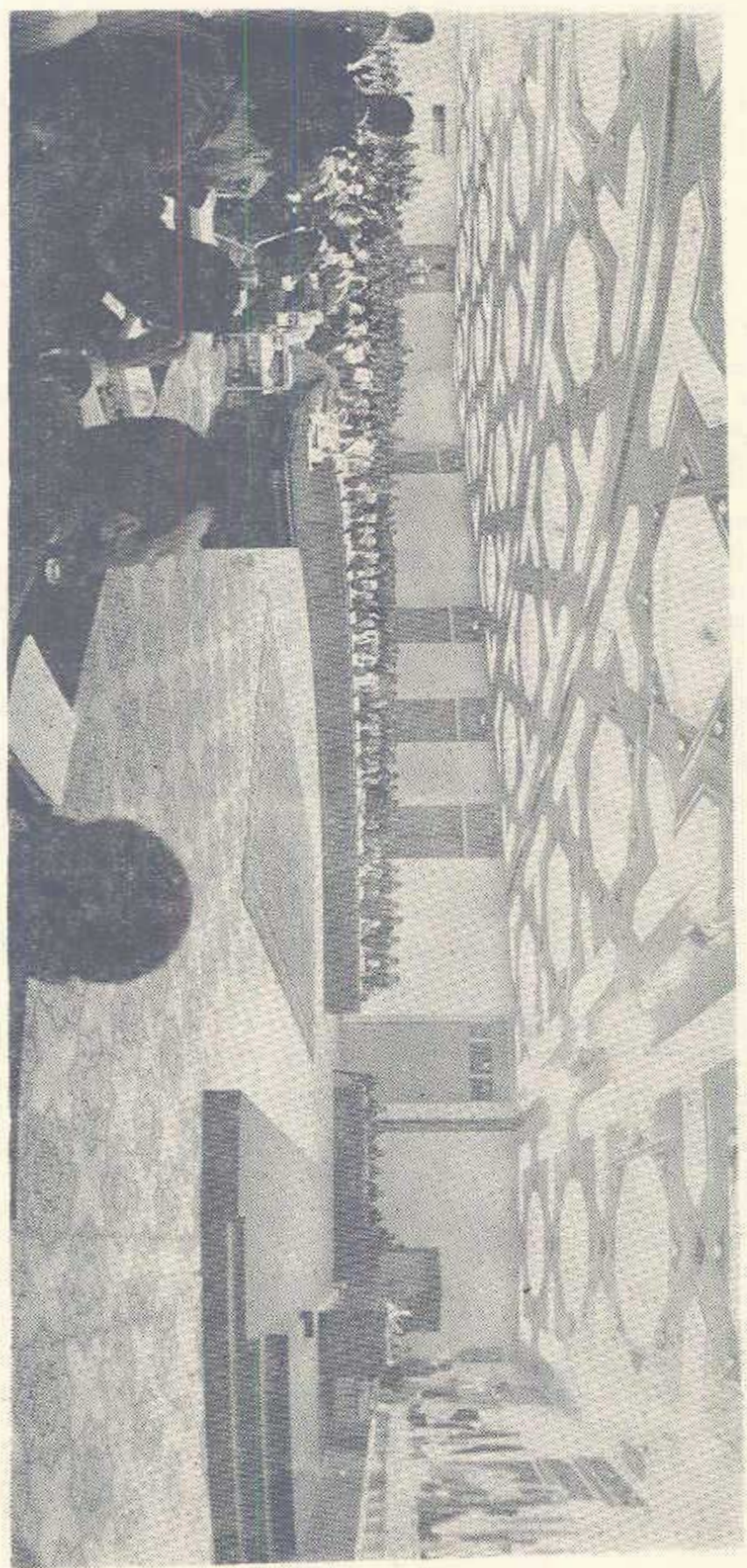
ولم يقر جمال الدين الافغاني ، الا وسيلة واحدة لاعادة قوة الاسلام ، وهي الثورة الاجتماعية نابذا الاصلاحات التربوية والتعليمية معتبرا ايهاا طويلة المدى دون جدوى ، ولخص الافغاني في كتابه الرد (على الدهريين) الذي ترجمه الى اللغة العربية الشيخ محمد عبده الوسائل الكفيلة بتطوير الاسلام .

وفق الافغاني في اعماله حيث استطاع ان يشجع تنمية حركة الشباب المصري التي اثارته الثورة العربية ، ونجح كذلك في قيادة ثورة اخرى في الشرق - 1891 - وكان اثره بارزا في العالم الاسلامي كله ، اذ عرفه بنواحي النقص واسلوب التخلص منه سواء في افغانستان او فارس او تركيا او الهند او مصر كما تقرن النهضة الاسلامية الحديثة بمجلة (العروة الوثقى) التي كانت تصدر في باريس بتوجيه الافغاني ومقالات محمد عبده (1849 - 1905) لتوعية العالم الاسلامي ودعوته الى الاتحاد والبحث عن معوقات تطوره ، واستطاعت العروة الوثقى ان تؤدي رسالتها وتخلل وضع المسلمين وسبب تأخرهم ، وبما ان الخلافة الاسلامية كانت تعاني نهايتها في الاستانة فقد شرحت المجلة الاسلامية معنى الخلافة واسباب تدهورها والدعوة الى المحافظة عليها لانها آخر معقل لجمع شتات المسلمين .

واتبع رشيد رضا رأى الشيخ الامام في قضية جمع وحدة المسلمين عن طريق الخلافة كما هو موقف اهل السنة والفق في الموضوع كتاب (الخلافة) الى القرآن والحديث والاجماع في ضرورتها ولكن على اساس انتخاب الخليفة واقامة حكومة ثورية لتعالج الحكم بطريقة ديمقراطية .

وكان الزعيم التونسي ياشا حماية من دعاة استقلال تونس في ظل الجامعة الاسلامية كما كان مصطفى كامل ينادى باستقلال مصر في نفس الاتجاه متحدة مع الدول الاسلامية في جامعة اسلامية .

ولقد احتفى المفكرون المسلمون في اواخر



القرن التاسع عشر بقضية الخلافة اختفاء عظيما ، ذلك ان الصهيونية ، وحركة الدوما ، والاستعمار ، كانت ترمي الى زعزعة الخلافة الاسلامية والقضاء عليها ، فاثار هؤلاء جميعا شبّهت عقائدية واجتماعية حول الخلافة الاسلامية من وضع قلق مبین ، ولذلك كانت الحركات الإصلاحية في العالم الاسلامي تهتم بقضية الخلافة اهتماما كبيرا وتختلف فيها وفي وسيلة الإصلاح ، ولعل من اهم ما كتب في الموضوع والار شجة كبرى كتاب على عبد الرزاق (الاسلام واصول الحكم) المولود سنة 1888 وهو تلميذ الافغاني، درس في إنجلترا ، وحاول ان يقوض في هذا الكتاب الخلافة ، وتصدى للرد عليه محمد بخيت في كتابه حقيقة الاسلام واصول الحكم اذانت هيئة العلماء وطردته من جماعتها ، ويرى على عبد الرزاق ان اساس فكرة الخلافة في القرآن والسنة غير واضحة بل انها نظرية تولدت عن (الاجماع) وهو غير حجة تاريخيا لان الخلافة انشقت عنها عدة احزاب وطوائف ، بل ان الخلافة كانت نكية على الاسلام والمسلمين ... وجره بحثه الى فصل الدولة عن الدين ، وقرر في آخر كتابه ضرورة هدم نظام الخلافة ... وظهر في اعقاب الدولة العثمانية (كوك الب) الذي اهتم بموضوع القانون والشريعة الاسلامية ، ودعا الى الفصل بين الدين والدولة ، والتمييز بين النيابين الاخلاقية المدركة عن الوحي ، وبين القانون الوضعي وتبعها لذلك رفض التیوقراطية في الحكم ورفض الخلافة ، ورغم ذلك فقد انعقد اول مؤتمر لبحث قضية الخلافة في 13 ماي 1926 ، وكان رشيد رضا من دعاة الخلافة على اساس الحد من السلطة المطلقة للخليفة مع ضرورة اجماع الامم الاسلامية على بيعته ، ودعا رشيد رضا الى تأسيس مدرسة يتخرج فيها الخلفاء والمجتهدون .

والحق ان المصلحين المسلمين في هذه الحقبة اختلفوا في التجربة الإصلاحية اختلافات عديدة ومتضاربة وفي بعض الاحيان نجد المصلحين ينتقلون عبر حياتهم في تجارب مختلفة ، فمنهم من نادى بالسلفية الخالصة والابتعاد عن حضارة الغرب كالوهابية في الحجاز والمهدوية في السودان ، ومنهم من نادى بالسلفية المتفتحة التي تأخذ من الحضارة الغربية ما يناسب الاسلام ويوافق اصوله ومنهم من رأى ان التعلم والتربية هي وسيلة اصلاح حال

المسلمين ، ، على ان آخرين راوا ان الثورة السياسية هي الحل الوحيد ، وقد نرى منهم من يرى ان تؤسس مدرسة اسلامية بعيدة عن المجتمع الاسلامي المعاصر حتى نستطيع ان نعطيها تعاليم خالصة غير متأثرة بواقع المجتمع الاسلامي ، ومن هؤلاء الافغاني في آخر حياته منتهجا نفس الطريقة التي نادى بها تولسوي . في روسيا ، وغاندي عندما كان بافريقيا ورغم هذه المحاولات فقد انتهت الخلافة وتخلت مصر عن فكرة الخلافة ناحية باستقلالها من تعنيف الانراك وكان ذلك بداية نشأة القومية العربية عند بعض انصارها ودعاتها سيما بعد انتصار ثورة اثنائورك . ورغم وجود بعض دعاة الخلافة من العلماء او من اتباع الوهابيين كالسعوديين حيث دعا الملك عبد العزيز آل سعود لعقد اول مؤتمر اسلامي في مكة لجمع كلمة المسلمين ، ولو بدون نظام خلافة ، كما دعا الحاج الحسين سنة 1932 لجمع كلمة المسلمين في مؤتمر العالم الاسلامي وصودم الاسلام بحركة تناهضه في مصر على يد دعاة اصحاب المذاهب العقلانية والمادية تزعمها سلامة موسى واسماعيل مظهر شيلون وتصدى لهم بالنقد الرافعي وعز الدين الخطيب والعمراوى والعقاد بالإضافة الى جماعة المسلمين والاخوان المسلمين واتحلت المعركة عن دراسات اسلامية جديدة في السيرة والاقتصاد والتاريخ والفلسفة الاسلامية .

واذا كان المسلمون في حيرة فان الاسلام لم يكن قط في هذه الحيرة بل كان يملك القوة الكاملة في فلسفته ومرونته وقوته ، تلك القوة التي تنتظر التحدي لتعرب عن نفسها ... وهكذا وجد الغرب المعتدى نفسه امام قوة لم يستطع مواجهتها بالاقتناع وانما اخذ يواجهها بالمراوغة وقص الاظفار ، فبدأت حملات التشكيك تتوالى على المسلمين حتى طرحوا موضوع اسباب (تخلف المسلمين) . ولهذا لا نستبعد ان نرى بعض المسلمين يرون ان التخلف يرجع للإسلام نفسه مرددين آراء المبشرين والمستعمرين ، ولاننا نقس هؤلاء آراءهم لانها من السطحية والجهالة والغرض مالا يجعلها في حاجة للمناقشة ... والمهم ان السؤال بقي ينتظر الجواب ، وجاء الامير شكيب أرسلان يكتب في نفس الموضوع كتابه (لماذا تأخر المسلمون وتقدم غيرهم) ، كما حلل حالة المسلمين في تعليقاته على حاضره العالم الاسلامي ... واذا تصفحنا تاريخ هذه الحقبة نجد ان هذا الموضوع اهم كل البلاد

كانت آخرها حركة الوهابية والمهدوية والسلفية .



فلماذا لا يكون الاسلام المتخذ وهو دين مثالي وعلمي عاش اربعة عشر قرنا وما يزال يستطيع ان يعطي للعالم الكثير ، بل لم تظهر نظرية علمية جديدة الا كانت فيضا عن تباشيره وكانت له القدرة على تبينها وهضمها والاستفادة منها ، فهو بذلك قادر على حل المشاكل البشرية كلها . ولا نستطيع ان نتجاهل العمل الاساسي الذي اسداه الغزالي وابن تيمية فسي القديم وجمال الدين الافغاني والكوكبي للحركة السلفية في العصر الحديث ، وكذلك الدور الذي قام به محمد عبده مؤسس مدرسة المنار التي كانت لها اباد بيضاء على الحركة الفكرية الاسلامية واذا كنا اليوم نرى المسلمين استطاعوا ان يقفوا في وجه الغربيين وان يتفوقوا مبدين في شتى المجالات والميادين فليس ذلك الا بفضل هذه الحركة التي خلقت جيلا جديدا يفهم مقتضيات العصر ومطالبه ... وبذلك ان ترجع بذاكرتك القيقرى لثرى المسلمين في اوائل هذا العصر وهم ينفرون من المتمدن ويعيشون في جو فكري عكر مليء بآراء بدائية لا تتصل بالاسلام وهو براء منها ، لا تنحدر عن الفكر السليم بقدر ما تبعده عنه ويمكن ايضا بسهولة ان ترجع الى آراء غربية متقولة عن اوروبا جعلت تدعو لحركة قومية انفصالية ، ولذلك شعر السلفيون بالفرق بين الدعوة السلفية وما يجب ان تكون عليه من وحدة اسلامية وبين الفكرة القومية التي برزت في الشرق فوسعوا ميدانها وتولد عنها ما يسمى بالحركة الاسلامية ... وتعتبر الحركة السلفية في الشرق جدوة شديدة الالتهاب تساقطت شظاياها في كل البلاد الاسلامية ، على ان الشظية التي سقطت في المغرب الاقصى وجدت امامها قرائح تلتهب حماسا وأفكارا تتأجج شوقا الى تحرير الفكر المغربي ، وكان القبس الروحي القداس الذي القته صحف السلفيين الشرقيين ومجلاتهم كفيلا ان يبعث العالم الاسلامي المغربي والافريقي بعثا يتناسب ومطامح الشعوب في الازدهار والتطور وكان للسلفيين اوائل هذا العصر عمل متواصل لتنظيف الفكر المسلم ، وتبهيء الشباب للحياة الجديدة المعاصرة ، فلولا جهود هؤلاء لظل العالم الاسلامي مجالا صالحا لاستبعاد المستبعدين واستغلال المستعمرين .

الاسلامية ... فقد كانت الحجاز تحاول انقاذ العالم الاسلامي عن طريق الثورة الوهابية ، ونرى المغرب يتزعم في اعتداليته الآراء الوهابية على يد الملك المصلح المولى سليمان الذي بعث بمنشور في الموضوع ليطبق في مختلف نواحي البلاد وكان الفقيه السنوسي احد علماء المغرب يردد على منابر القرويين الاصلاحات السلفية ... كما عرفت الهند ، مطلع القرن التاسع عشر حركة اسلامية واسعة النطاق تهدف الى مقاومة الاستعمار ، وتحدي الاغلبية البوذية ... وقد اتبع لكثير من مصلحي الاسلام في الهند التعرف على الثقافة الانجليزية ومعرفة الحضارة الغربية ، ولذلك كانت دعوتهم قوية للتوفيق بين الاسلام والتطورات المدنية اعتبارا من صلاحية الاسلام لكل زمان ومكان ، وقد بسط جولد زهير هذه المرحلة فسي تاريخ الاسلام المعاصر ، حيث كانت الحركة السلفية تقوده نحو التفتح والاحياء والانبعاث . وحيث كانت المسيحية نفسها تسير في صراعاتها وحل مناقضاتها الى الاسلام .

ومن الواجب اذا ذكرت عبقرية الاسلام وقدرته على التطور والتحدى ان تذكر جهود أعظم حركة اسلامية عملت على بعثه وتقدمه ولعله لم تنجح اية حركة دينية فكرية في العالم الاسلامي نجاح الحركة السلفية ، هذه الحركة التي انتشرت فسي الشرق اواخر القرن التاسع عشر واول القرن العشرين ، وكانت لها جذور تاريخية ترجع الى ما قبل هذا القرن بكثير ... وتعتبر دعوتها بحق عاملا اساسيا فسي اليقظة الاسلامية الحديثة التي قاومت التبشير وكافحت دسائس الاستعمار ... ولولا هذه الحركة لكان على الغرب ان يستعبد الشرق روحيا وفكريا الى امد بعيد غير ان عزيمة هؤلاء المؤمنين السلفيين الذين استوحوا تعاليمهم من الحركة السلفية القديمة ، والتي رجعت الى الينابيع الاصلية للفكرة الاسلامية حطمت نوايا الغرب وبددت آماله وكانت هذه الحركة الجديدة من القوة بحيث استطاعت ان تخلق جيلا جديدا يعرف الاسلام بحق ، ويعرف في نفس الوقت مدى تربص الغرب بالاسلام والمسلمين ليوقعهم في حباله ويسلخهم من مقوماتهم ثم يفصلهم عن حضارتهم .

ان الاسلام بناصر الحركة ويؤيد العقل والمنطق ويشجب الرأسمالية والاحتكار والكنز ، وقد عرف الاسلام دائما سلسلة من الثورات الاصلاحية

طبعة واستعمل غير ان الاستعمار قاوم هذه المحاولة واجهتها وما كاد الشيخ محمد عبده يرفع عقبرته بهذه الدعوة في الشرق حتى كان لها صدى في المغرب ، وتلف المصلحون على كتب الشيخ الامام وابحانه .

وقد كان الشيخ محمد عبده عازما على زيارة المغرب ولكن عاجلته المنيعة . وكما كان الشيخ محمد عبده يصادف معارضة نزيهة من بعض العلماء الذين لم يروا برايه كالنهباني والشيخ بخيت مثلا كذلك عرف المغرب حركة تواجه السلفية ، ورأى فيها بعض العلماء حركة ترجع القيعري بالتطور الفقهي والعمل على عدم مرج التصوف بالعقيدة .

ولهذا فقد قاوم كثير من رجال التصوف والفقهاء الحركة السلفية بالمغرب تارة عن نية صالحة واخرى عن تأثر بالتوجيه ... وكتب لهذه الحركة ان تنتصر في المغرب على يد كثير من العلماء المخلصين كالشيخ ابي شعيب الدكالي والشيخ ابن العربي العلوي والشيخ العدني ابن الحسني وغيرهم .

وقد عاصر الشيخ ابو شعيب الدكالي محمد عبده واطن انه اتصل به اتصال الانداد ، وكان ان بدا حركته السلفية في عهد المولى عبد الحفيظ ، وساعدته ذاكرته القوية وحافظته الجبارة ولهجته المحببة ان يخلب الالباب ويحير الاسماع ، فنجح نجاحا منقطع النظير وتبوأ منصب القيادة العاطفية والزعامة الدينية في هذه البلاد .



والحقيقة ان السلفية صادفت الحركات القومية في العالم الاسلامي التي تأثرت بأوروبا فحاصرتها ايماء حصار ذلك كان موقف القوميات الاوربية من الدين المسيحي يعتمد على اعتبارات لا علاقة لها بطبيعة الاسلام وطبيعة عالم الاسلام ، فقد عرف القرن السادس عشر حركة الاصلاح

حيث انشقت الكنيسة عن نفسها وانحلت قومية اوربا الدينية لتحل مكانها قوميات وطنية ولم يكن للكنيسة موقف يركز على اعتبارات دينية صميعة كما هو في الاسلام وانما كانت للبابوية سياسة خاصة في التعامل مع مختلف القوميات تهادنها حيناً وتحاربها حيناً آخر فالمسيحية كدين تترك ما لقبصر لقيصر ، والمسيحية البابوية تملئ من تشاء من القياصرة وتخضع

واذا فالحركة السلفية كانت عاملا من عوامل التطور العقلي في الشعوب الاسلامية ، وكانت مركز عمل وتوجيه ، كما ان معارضتها للتيار الغربي خلق في تفكيرها ذبذبة جديدة وطاقمة قوية كانت سببا في هذا النشاط العميم الذي غمر العالم الاسلامي ... ثم كان من مقاومتها لعكايد الغربيين ان اصطفت عن غير قصد بلون جديد في الجدل والحوار ، وتأثرت بانظمة الغرب واساليبه فكانت ايضا عاملا في انتشار الفكر الشعبي الاسلامي من الخمول الى العمل والى تنظيم وحدة عقيدة قضت على المشعوذين والمستغلبين للصيد في مجال الفكر الاسلامي معتمدين على بساطة الدهماء في تحقيق ما رب شخصية زائفة .

ورغم ان الحركة السلفية في الشرق كان عليها ان تكون حركة اوسع من نطاق القوميات فان وجودها في عصر القوميات اعطاها صبغة للتأقلم والبيئة اما في المغرب فيقر التاريخ ان الحركة السلفية المغربية عرفت قبل عصر الافغاني بكثير ، ولكنها لم تكن من الوضوح والنصاعة والاستعداد للعمل مثلما اصبحت عليه فيما بعد ، ولذلك فما كادت الحركة السلفية المتأخرة بالشرق تصدع بأمرها حتى كان صداها في المغرب اكثر قوة واشد تأثير ، وحتى استجاب المغرب لذاتها ، وحمل لواءها ، ولكن الحركة السلفية الفتية في المغرب لم تكن تجد من وسائل الدعاية والنشر ما كانت تجده اختها بالشرق نظرا لضعف وسائل الاعلام وتكالب المستعمرين على خنقها في المهد والقضاء عليها وليدة قبل ان تشب .

لقد عرف المغرب الحركة السلفية عندما حمل الحجاج دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب الى المولى سليمان الذي أعجب بها وحاول نشرها بالمغرب فالف رسائله الاصلاحية وانشأ خطبة امر الخطباء بقراءتها على المنابر كما سبق ، ويحدثنا الزياتي والناصرى عن هذه السباب لا محل لذكره هنا ، وجاء عبد الله السنوسي من الشرق وكان اثرها سلفيا واتصل بالمولى الحسن وحضر بنفسه دروسه بفاس ، وكان السنوسي يدعو لاصلاح العقيدة وفتح باب الاجتهاد والاخت بالسلفية ولما كانت دعوته اقوى من عصره ثار بعض العلماء في وجه دعوته ورشقوه بهام النقد ... كما يقول بعض رجال الحركة السلفية المغربية في كتاباته عن هذا العصر وكما أورد المولى محمد بن عبد الله خلافة العثمانيين فقد دعا خلفه الحسن الاول الى تعزيز خلافة العثمانيين ووافق على تبادل السفراء وفتح قنصليات في



الشيخ محمد عبده

صورة للسيد جمال الدين أهداها الى الشيخ محمد عبده وكتب
عليها : « تذكرة للشيخ الفاضل محمد عبده » ، يتذكر بها ما حوته
الصدور ، واستقرت عليه القلوب « سنة 1885
وهو أول من نادى بوحدة المسلمين لمواجهة الاستعمار الغربي ..



الشيخ رشيد رضا بعد هجرته الى مصر في سنة 1327

من تشاء والمسيحية كدين لا وطن لها ولا تعلق لها بالبيئة والارض بل هي دولة الله وان ارضها هي السموات العلى حسب التعبير التاريخي للمسيحيين، اما البابوية فقد ملكت الارض واستعمرت الارض وساندت من القياصرة من والاها حتى اذا بدا عصر الاسلح الكنيسي وتفككت اوصالها نشأت القوميات ولكن بقي لها سلطان روحي وقطعة قومية تقيم عليها دولة القانكان .

واذا كانت القوميات مزقت الكنيسة فان وراء ذلك عامل صهيوني لا يغفل المؤرخون المحدثون ذكره بعد ان تنبهوا اليه . فاليهودية قومية ودبن ، تعتمد الشعور القومي والارض واللغة ولما لم يعرفوا في الارض امعا كانوا دعاة القوميات ليضعفوا من شان الكنيسة التي حاربتهم بقسوة لاسباب دينية ، وحرقوا آراء الفلاسفة الى الحاد مارق ، بل كان الملاحدية العاديون في اغلبهم من مفكري اليهود الذين يصدرن بضاعتهم ويحتفظون شخصيا بدينهم وقوميتهم وليس معنى هذا ان المسيحية لم تكن تعيش المتناقضات التي افضت بها الى انهيار تلك المتناقضات التي كان من نتائجها حرب الثلاثين سنة وحرب العائة سنة ولكن البديل من النظام الكنيسي كان في بعض الاحيان ان لم يكن في الغالب من عمل الصهاينة الذين اثروا بنفوذهم المادي منذ القديم على الحركة الثورية في الغرب المسيحي طيلة القرن السابع عشر والثامن عشر .

اما اطراح قضية الدين الاسلامي في القوميات وشروط القومية فيه كثير من الحيف وعدم التبصر ، والا فلماذا يتقاتل الارلانديون الشماليون، مع الجنوبيين وارضهم واحدة الا حفاظا من كل على دينه رغم ما يتبع ذلك من مصالح اقتصادية للجماعات المتدبنة ولماذا يتأرجح القبرصيون بين الترك واليونان وقوميتهم واحدة ؟ ولماذا لم تفتح القومية الامريكية صدرها للسود وارضهم واحدة ويثبتهم واحدة .

وان من التسرع اتخاذ رأى في موضوع الدين والقومية دون عمق التحليل بطبيعة الدين ورسالته وطبيعة القومية ونتائجها والاستغراق في ترديد الشعارات والتلويع بالمبادئ والكلمات الجوفاء .

اما الاسلام فلم يحارب القومية وانما اعتمدها في تركيبة الجماعة الانسانية الكبرى كما اعتمد الاسرة في بناء المجتمع الصغير فقد مجد قومية الفرس

في احاديث مشهورة وكان سلمان الفارسي من آل البيت ومجد الاحباش وكان بلال داعية المسلمين الى الصلاة ولكن الذين اعتمدوا فكرة القوميات من مفكري العرب سايروا الفكر الغربي اكثر من مسايرتهم لطبيعة الاسلام فكان المصلحون متأثرين بالمذاهب الغربية منذ حركة تركيا بدعون لفصل الدولة عن الدين وللنص في الدستور على لائكية الدولة ، وهي دعاوى لا تنسجم مطلقا مع طبيعة الاسلام وتطور المسلمين .

لان الاسلام ، قد اقر القوميات باعتبارها مجالا للعمل المتكامل ليسو بالانسان فلم يضق بآية قومية كانت سواء منذ نشأته او في عصور ازدهاره تعاليمه وبالنسبة للعرب يعتبر الاسلام هو الذي خلق القومية العربية سياسيا واجتماعيا واقتصاديا ولغويا ، فلولو القرآن لما توحد العرب ولولا الاسلام لظل يهود يثرب يفسدون المثل الاعلى العربي والقيم الاخلاقية العربية ولولا الاسلام لما كانت للعرب مثل عليا في العدل والمساواة واقرار شريعة الله وحمل رسالته الى الناس اجمعين فتجاوز العرقية واللوية والاقليمية والقبلية .

ولولا الاسلام لما اندمج الفاسنة في الروم والمناذرة في الفرس .

ولولا الاسلام لما عرفت دمشق وبغداد وتلافت الفارات الفارسية والهندية واليونانية والسرانية .

بل يشهد تاريخ العرب انهم كلما انحرفوا عن التعاليم الحق للاسلام الا وتجرعوا تبعات ذلك كما وقع لهم مع الموالى في عهد بني امية ومع الشعوبيين في عهد بني العباس حسب رأى من يرى فيها اتجاها تولد عن عدم اعتبار المساوات الاسلامية، ولولا الاسلام لما انتصر العرب على المغول والتتار واجلوهم عن ديارهم ولعلنا ما نزال نذكر حرب (رمضان) وانتصار العرب بمجد الاسلام الذين يخافون اليوم من الاسلام يتصورونه جمودا وانسجاما مع البرجوازية كموقف الكنيسة من القوميات الاوربية ، او كما يتصور الماركسيون انه اقون للشعب او كما تصور عملاء الاستعمار انه نزع طائفية يفسد وحدة الشعوب وهم يقلدون تاريخ اوربا .

حيث انه في تاريخ القوميات باوربا ابعاد عنصر الدين من مفهوم القومية ، غير ان طبيعة المسيحية وحركة تاريخ اوربا لا تتفق بتاتا وطبيعة الاسلام وتاريخ الشرق وافريقيا ، ولذلك ابعاد علماء الاجتماع

الدكالي في دعوته السلفية ، واتى الفكر السلفي الاسلامي على محمد حسنين هيكل الذي تأثر بالنزعة الفرنسية في مدرسة (جان جاك روسو) والعقاد المثائر بالثقافة الانجليزية في البحث عن (الابطال) المتقدين للانسانية ... وأخيرا المفكر الاسلامي حسن البنا الذي أعاد ثورة الافغانى الدينية الاصلاحية وعبد الرحمن الشرفاوي الذي كتب أخيرا (محمد رسول الحرية) ليرى فى الاسلام تهجا اشتراكيا يبدأ عن الصحابي الجليل ابي ذر الفقاري .

ولعل (الارتباك) الذي عاناه الفكر العربي والاسلامي فى هذه الحقبة من تاريخه يرجع اتصال الشرق بالتعبيرات التاريخية الجديدة لتطور حضارة الغرب من الاقطاع الى البرجوازية ، ولذلك فقد كان مفهوم القومية ينطوى ضمنا على المصالح الوطنية والاقليمية والتخلى عن الروابط العقائدية التي تجمع بين المؤمنين بها وقد اجتهد بعض المتحمسين المتعصبين للمسيحية ليخرجوا تاريخ الاسلام ويرمون المسلمون بالتعصب واضطهاد غيرهم .. بل وقع كثير من كتاب المسلمين فى شرك التأثيرات الموجهة لتطبيق الخناق على الخلافة الاسلامية ثم التركيز على (القومية) ولهذا الف شبلي شميل ، (شكوى وامل) كما الف فرج انطون (ابن رشد) والف كذلك المتحمسين جرجي زيدان الروايات التاريخية على انها من عاطفة الوجدان العربي ، وأخيرا كتب (عزوزي) كتابه بالفرنسية ومن اثر هؤلاء فى المفكرين المسلمين منهم عبد الرحمن الكواكبي فى (ام القرى) وبذلك فتح الباب للتاريخ الاسلامي ليقع فى فخ القوميات ولم يعتبر هناك خلاف بين المسيحيين والمسلمين وانما اختلف الاستعمار هذا الخلاف الذى يقوده عملاؤه عن قصد او عن غير قصد . اما المسلمون فكانوا متمسكين بالوفاء للمسيحية والمسيح ، كما كان المسيحيون المخلص من اخلص الناس تقديرا للاسلام

وبعكس ذلك فان محمد جلال ينقل فى كتابه الماركسية والفرو الفكرى عن (موروبرجر) فى كتاب العالم العربي ... لقد ثبت تاريخيا ان قوة العرب تعنى قوة الاسلام ، ونفس الشيء يمكن ان يتكرر اليوم حيث يحرز الاسلام انتصارات واسعة فى افريقيا .

الغريبون مفهوم الدين من عناصر القومية اما عالم المسلمين فله شأن آخر ومفاهيم اخرى لا تتصل من قريب او بعيد بعالم الغرب ... فتاريخ اوربا يثبت بداية القوميات بعد انهيار الامبراطورية الرومانية حيث كانت الدولة الاورلنجية فى شرق اوربا وبنزلة فى غربها والانجلوساكسونية فى وسطها والغالية فى شرقها ، ثم بعد ازدهار المسيحية ضعف شأن هذه القوميات لتخضع لكنهنوتية استغلالية انتفاعية لا تمد الانسانية بالعون المادى او الادبي مما افضى بأوربا الى صراعات اقطاعية تمدها الكنيسة بالعون المادى والادبي حسب مصالحها حتى اذا كان القرن الخامس عشر بدت دول لها قومياتها اللغوية والجغرافية كفرنسا وانجلترا وروسيا واسبانيا ، ولكنها كانت تخضع لاسرة ملكية ذات اصل واحد مما اغرى شارل حفيد ايزابيل وفرناند بالتفكير فى امبراطورية اوربية ... لقد تسامح بعض المصلحين فى الفصل بين الدين والقومية ، وبالاخص بين الاسلام والعروبة لمقاومة التتريك من جهة تم للاحتفاظ بالمسيحيين العرب من جهة اخرى وعندما انتهى خطر التتريك ، فان مفهوم الاسلام المتسامح يضايق الكنيسة العربية فسي شيء ، وان اربعة عشر قرنا لشاهدة على ما نقول

ولهذا فان ظهور القومية العربية كفكرة وطنية اسلامية تعتمد الفكر الاسلامي فى بيولوجياتها ليس يخطر على المسلمين بقدر ما هو تأكيد للاسلام وحقيقته وعمله ، ولكن تحريف القومية الى حركة تعصب فكرة الاسلام وتدينه هو اعظم خطر عليها وعلى المسلمين ، وهي عمل لتحقيق هدف استعماري وصهيوني يحارب الاسلام فى حواريه

وقد وجد المفكرون العرب انفسهم فى ضرورة للبحث عن الطريق بعد تخلف العالم الاسلامي ... ومنذ احتلال مصر من قوات نابليون والمحاولات تتجدد فالجبرتي فى مصر اعجب بتطور الغرب ونعى على المسلمين تركهم للتطور كما أعلن الكردودي فى المغرب ضرورة الحرب النظامية والاخذ بالتقنية (والعطاء) المصري يتحدث فى (مناهج الاسباب) عن اسباب تفوق الغرب وهزيمة المسلمين لعدم اخذهم بالاساليب والمعارف البشرية الحديثة ، كما يلاحظ ذلك (السليمان) فى تاريخه ... وعلى هذا النهج سار بعد ذلك محمد عبده ورشيد رضا ، كما سار على هذا النهج فى المغرب الشيخ ابو شعيب

لغة ولا تضايقها لغة ، كما حدث بالنسبة للغات
الفارسية والهندية والاردنية والتركية والبربرية وغيرها
من اللغات .

وكلنا نعرف ان المسلمين في حاجة الى اداء
فروض الدين باللغة العربية ، فالمصلي يتلو الفاتحة
ويقرا ما تيسر من سور القرآن ، والحاج يطوف
ويسعى وهو يدعو الله بلغة القرآن بل ان اغلب
المفكرين والكتاب المسلمين كانوا غير عرب فخذوا
العروبة بالاسلام ولا يريد ان الثير هذا الموضوع بقدر
ما يريد ان اقول ان العروبة ستكسب حصة الاسد
في التضامن الاسلامي الذي يعمل للقيم الاسلامية
المثلى .

لقد ادى انحراف المسؤولين الاولين عن القيم
الاسلامية الى ضعف العالم الاسلامي والعربي
وسقوطهما تحت الغزو التناري المبيد والغزو
الصليبي والغزو الاستعماري وقد كان كثير من مفكرى
العرب والمسلمين يحاولون تدارك هذا الصدع الذي
تذكيه التمرات القبلية العربية والنخوة العظامية
الاعجية فالعالم الكيمياء جابر بن حيان وهو من
اعظم مفكرى العرب في القرن التاسع الميلادى يقول
خلق الله للابواب مفتاحين وضع احدهما عند العرب
ووضع الآخر عند العجم فاذا ضاعت المفاتيح بقيت
الابواب مغلقة .

وكان ابن خلدون وكثير من مفكرى العرب
يعترفون للفرس بفضلهم على الثقافة العربية .

وكان كل ذلك دعوة صارخة للتعاون والتآزر
ولكنها كدعوة المفكرين النصحاء كانت صيحة
فى واد .

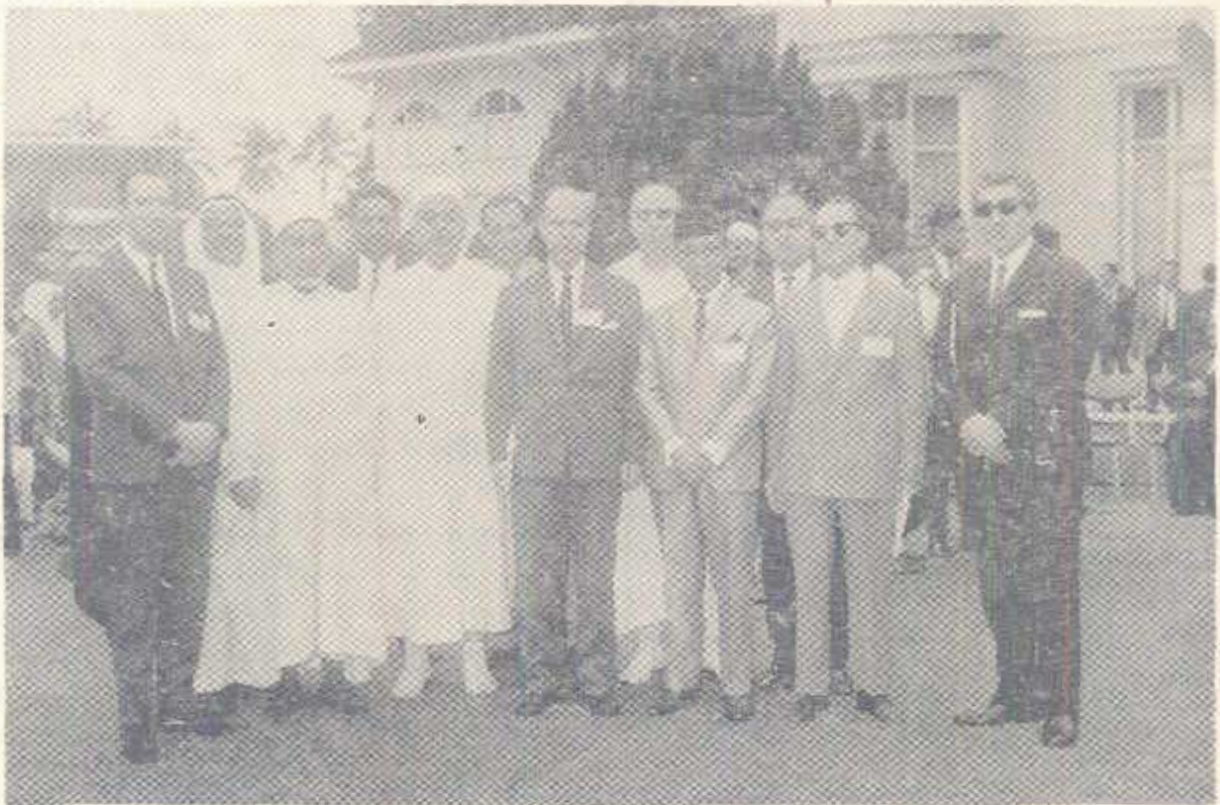
والحقيقة ان الاسلام دين مرن قابل للتحدى
يقوى على هضم الايديولوجيات المعاصرة والمدنيات
الحديثة والفلسفات الجديدة حيث يصيغها بروحيته ،
وفعلا نرى الاسلام كيف خرج من هذه التجربة نظريا
على الاقل مستوعبا ومنقحا التجربة الماركسية
والليبرالية .

والعقيدة الاسلامية ظلت تحمل بدور التضامن
الاسلامي تارة تكشف عنه بصراحة واخرى تنقص
الفكرة منتظرة الفرصة المناسبة ، وهي اذ تنادى
بالتضامن الاسلامي فتعطيه مختلف ابعاده وعناصره
الدينية والسياسية والاجتماعية ، لا تلوح به لمصلحة
اتجاه معين وانما تعتمد على ارضية شعبية وعناصر

وما دام (القرآن كتاب المسلمين ودستورهم
الاخلاقي والاجتماعي الا وهو يحفظ اللغة العربية
ويلدعها ولا شك ان معرفة (الصين) باللغة العربية ،
ومعرفة الماليزيين وجنوب افريقيا انما هو من ثمرة
اسلامهم واذا كانت الدول الحديثة تعمل جادة لنشر
لفتها حتى تخلق بها مجالا للاقتصاد والسياسة فان
العرب يستفيدون لا محالة من هذه اللغة القرآنية
التي تفتح لهم مجاهل الدنيا وانوارها ورغم ان
(العالم العربى) تخلف حقبة جديدة فان اللغة
العربية ظلت تنتشر بفضل القرآن الذى يحرسها
ويلدعها ... واذا كان العالم العربى شاهد تخلفا
مربرا منذ قرون ، فان (القرآن) هو الذى عصمه
الانحلال التام والفناء المحيط واذا تركنا التحليل
اللغوي واثره فى مفهوم القومية فان نقاء القانون
الدستورى يختلفون فى تحديد مفهوم القومية هل
هي مفهوم تاريخي فى عصر معين حسب راي
الاشتراكيين او وليدة البرجوازية كما ذكر الياس
مرقص فى كتابه (الماركسية والشرق) ام الامة
لا يشترط لوجودها بالحمية وجود حياة اقتصادية كما
ذكر ذلك حكم دروزة فى (كتابه الشيوعية المحلية)
على ان (كلوفيس مقصود) يجعل للقومية العربية فى
الواقع العربى مدلول انتمائي ، اى بالانتماء الى الامة
العربية ومدلول حركي يحتم حركة فى القومية
العربية ، ويفسرهما مثال عملي القومية العربية
بالاشتراك والحرية بينما يرى آخرون ان
القومية ارتباط بالفكر والعقيدة وهو راي فكري
لتفسير الماركسية اما الماركسيون يرون ان القومية
هي مجرد الواقع (حسب تفسير ستالين) ظاهرة
مرحلتها صاحب نشوء الرأسمالية وتزول بزوالها
فستالين يرى انها ظاهرة بورجوازية وهي فى دور
تطورها دائما انعكاس لنهوض الرأسمالية ومآلها الى
الزوال عندما تسود الاشتراكية . وهي راي نظري
والا فان القوميات بارزة عمليا فى تنظيمات الاتحاد
السوفياتي ... وهي ان القوميات لا يضايقها
الاسلام بل ان مزية الاسلام التي لا تنكر انه دين حر
متسامح تمثل عبر تاريخه مختلف الثقافات
والفلسفات واستوعب عدة قوميات وتراكت اليه
عدة لغات ، ومصدر الغلط عدم التفريق بين مفهوم
الدين الاسلامي ومفهوم كلمة دين بصفة عامة بل
ان العنصر اللغوي يزيد دعم التضامن الاسلامي
لان العروبة لغة القرآن ذلك اللسان المشترك بين
المسلمين جميعا ، ولان لغة القرآن متسامحة لا تضايق



لقطة من آخر جلسة لمؤتمر كوالالمبور 1969



اعضاء وفد المغرب العربي في المؤتمر الاسلامي الذي انعقد بكوالالمبور بماليزيا ، عام 1969 ، وهم من اليمين
الاساندة :
حسن ميمي ، ومحمود السعدي وزير الثقافة التونسي وداتوء عبد الرحمن يعقوب وزير المعادن بماليزيا ،
وعبد الله كنون ، وكمال التارزي والشيخ المرحوم نعيم النعيمي .
وفي الصف الثاني الدكتور محمد السويبي ومحمد بن سلامة ومحمد بن عبد الله وحسن فطاني والسعداني ...

اصولية وانسانية ، كما انها اذ تدعو اليه اليوم تهدف الى تجميع الاقطار الاسلامية جمعاء انطلاقا من هذا التضامن الذي يهدف للوحدة الروحية التي تربط بين قلوب ابناء الامة الاسلامية وقد ساعدت الوحدة الجغرافية الممتدة بين خطوط عرض متوازية التي تضم سكان منطقة معتدلة في الغالب على وحدة البيئة ومعطياتها ، مما يساعد على وحدة العقلية والانتاج الفلاحي والاقتصادي في العالم الاسلامي الذي يمتد من آسفي الى مراسي الصين مستوعبا افريقيا الشمالية والوسطى ، والشرق الادنى والوسط وحوض البحر الابيض المتوسط والذي تطل عليه آسيا الوسطى كما يشمل اجزاء من روسيا الجنوبية من تركستان وقوقاز ويضم كذلك جزءا من الهند واندونيسيا وماليزيا وجزر الهند الشرقية بالإضافة الى جماعات اسلامية مبنونة في اوربا وآسيا وامريكا وافريقيا ، ويضم العالم الاسلامي قوميات مختلفة ، عربية وفارسية وبربرية وكردية وهندية وغيرها كما يضم الوانا مختلفة من ابيض واسود واصفر ، وكذلك يستوعب بلغات عديدة ولهجات كثيرة وتمتد رقعة الى افريقيا وآسيا واوربا .

واذن فالتضامن الاسلامي يملك امكانيات جغرافية وثقافية واقتصادية ، تهدف الى تركيز وحدة واقعية جغرافية وتاريخية ، كما تهدف الى خلق تعاون وثيق بين مجموعة متساكنة في ارض حية ذات اسس روحية متحدة تيسر لهم اتصالات ثقافية واقتصادية لانها تعتمد على اساس واضح في خلق الانسان واعطائه مفهوما اخلاقيا وثقافيا موحدا مما يسهل التعارف والاتحاد ووحدة العمل ... ومهما يختلف انصار القوميات في تحديد مفهوم القومية واعطاء مفهوم للانسان ، فان الذي لا شك فيه ان الاسلام اعطى للمسلم شخصية واضحة مفهوم ذات ابعاد اخلاقية واجتماعية ، واذا كانت هناك قومية ما تستفيد من هذه الرابطة وهذه الجامعة ، فهي الامة العربية التي تتكلم لغة القرآن فتزيدها اللغة قوة وعصبة وتعيش في نفس الوقت حضارة الاسلام وتراثه اللغوي .

ولقد اختلف اصحاب القوميات العربية في تفسيرها وتحديدتها ممثلا بقول الاستاذ احمد لطفى السيد انها رابطة بين امم اتسعت بينهما دائرة المشابهات وضاقت دائرة الفروق .

وقال زكي مبارك ، (العروبة لغة لا جنس) وراى آخرون انها الشعور الموحد الذي يجمع الامة العربية الواحد التي تسكن الوطن العربي الواحد الممتد بين ايسران الى الاطلس ، وبين تركيا الى الصحراء الكبرى والتي تربط بين ابناءها اللغة والتاريخ والبيئة والجغرافية والمصالح المشتركة .

وكان الخليفة عمر بن الخطاب ادرك الناس لمفهوم العروبة حين راى ان العرب مادة الاسلام ... وعندما برزت فكرة القومية العربية كان عليها ان تجد مضمونا ومحتوى لعقيدها فراى بعضهم كالاستاذ محمد المبارك السورى عدم الحاجة الى مذهب عقائدى للعروبة لان العروبة دعوة من الدعوات الانسانية منذ دعوة ابراهيم عليه السلام (انظر الامة العربية في معركة تحقيق الذات ص 56)

وقال اصحاب الاشتراكية العلمية كالاستاذ فلوفيس في كتابه ازمة اليسار العربي بضرورة نهج علميه فكرية ذي هياكل نظرية تضبط خطواتنا وتضبط سير القوى المعبأة في الامة وهي لا تحصل الا بالالتزام نهج علمي يحدد معالم النظرة الى الحياة .

وتمخضت هذه الابحاث عن اسئلة علمية تتساءل عن الانسان العربي وحقيقته ورسالته وغير ذلك .

فقال بعضهم العربي يتكلم العربية ، ويفكر تفكيراً عربيا وقال بعضهم هو من يشعر بالعروبة وراى آخرون ايضا انها (الارادة المشتركة للوجود الجماعي) اى انها رابطة ادبية ، واضطر كثير من انصار العروبة الى القول بالاستعراب بالنسبة للاكراد والارمن والبربر ، بل اضطر كثير الى التنازل عن هؤلاء جميعا كما اضطر بعض انصار القومية العربية الى النص على ان العربي هو الذي يتكلم العربية ويشعر انها لغة امته تفاديا من ضعف اللغة كعامل في تقوية الوحدة ، كما وقع في بعض البلاد الغربية ، وقد اكد تاريخ العرب الحديث ان رابطة اللغة لا تكفي لاقامة الوحدة ، وكتب بعض مفكرى العروبة ، ليدافع عن العروبة بمفهومها الجديد المعاصر فابعد عنصر اللغة والدين من مفهوم القومية معتمدا العامل الجغرافي وحده كما نادى غيره من مفكري القومية العربية بالاعتماد على خصائص الروح العربية وقيم الفكر العربي غير مرتكز كل الارتكاز على روابط الجغرافية واللغة والتاريخ ، وشعر آخرون كابني خلدون وساطع الحصري بضعف اللغة القومية كعنصر

في القومية فزاد من عناصرها وحدة المصالح والتاريخ وهذا الجدل كله من اثر النقل عن المفاهيم الغربية .

ولقد اثرت الحضارة الغربية في المجتمع الاسلامي وهي حضارة علمانية تفصل الدين عن الدولة فكان صدامها قويا مع الاسلام الذي لا يقر هذا الفصل بحال ، ذلك لان الغرب كان يخضع للدين المسيحي الذي ينظم علاقة الانسان بربه بينما ترك التنظيم الاجتماعي للفلسفات الوضعية والمذاهب الاجتماعية ولم يقبل الاسلام هذا الفصل لانه يجمع الدين والزمنية او المدنية على ان المتأثرين بالنزعة الغربية بقوا في معزل عن التأثير الحق في المجتمع الاسلامي وروجوا لاصلاحات جزئية في نظريتهم حيث قسم بعضهم الاسلام الى اسلام تقليدي واسلام معلم .

اي يتغير الى المدنية الغربية ذات النظرة العلمية للحياة لا اسلام علماني الذي هو موقف يرفض النظرة الدينية ويخالف الاسلام تماما .

فاللغة العربية لم تكن قادرة وحدها على توجيه العرب كما ان اللغة اللاتينية لم توحد المتكلمين بها وقد اخطأ بيسمارك حين سئل عن اكبر كارثة حدثت في القرن التاسع عشر فقال ان شمال امريكا اعتنق اللغة الانجليزية ، لان امريكا الشمالية وقعت مرات ضد الانجليز .

والاسلام لم يكن مفهومه ضيقا يعني الطائفة والاكراه وعدم التسامح والقسر اللغوي . ومن صراحة القول ان العربية بمفهومها اللغوي لم تخلق المثل العليا للحياة وانما اخذت المثل العليا والفلسفة الاخلاقية والمواقف في الموت والحياة والفهم للقضايا المعاشية عن طريق تعاليم الاسلام وفلسفته وتشريعاته ونظراته للحياة . فمن الارتباك الاغراق في جدل يضر العرب والمسلمين معا في وقت عصيب من تاريخهم .

ولعل انصار القوميات دفعوا لرفض الدين اول الامر لمواجهة تحريف رسالة الخلافة العثمانية ، متأثرين بما كان في اوروبا في اواخر القرن التاسع عشر وبداية القرن العشرين ، ولصد ما كان من محاولات عثمانية جادة لتتريك العرب فتنادى عرابي بالجمهورية المصرية منفصلة عن العثمانيين ودخلت فرنسا لحماية لبنان وفصله عن العثمانيين سنة 1860 واستعمرت فرنسا الجزائر وتونس ، فضعف العنصر الديني في مواجهة هذه الاحداث واصبح صوته

بحال لا يجمع كلمة المسلمين تحت راية دولة تعلن احزابها الرسمية صراحة سياسة التتريك او التخلي عن الغرب ، ولولا هذه المواقف لما تخلى العرب عن اعتبار الرابطة الاسلامية ، فقد كان يكفي ان يعلن الدستور العثماني المساواة بين العرب والترک حتى يقول الشاعر :

يا آل عثمان من ترك ومن عرب
واي شعب يساوي الترك والعرب ؟

وكان رواد القومية يعتمدون على اللغة اول الامر باعتبارها الارث المشترك بينهم لمقاومة التتريك او املا في مقاومة الاستعمار الذي غرر بالعرب كذلك فتآزر المسيحيون العرب وهم قلة مع المسلمين العرب وهو كثرة واصبح الشعاع .

(عيسى واحمد في بلواهما اعتناقا
والناطقون بحرف الضاد اخوان) .

وكما يقول بدوي الجبل :

كل الربوع ربوع العرب لي وطن
ما بين مبتعد منا ومقترب

تفنى العصور وتبقى الضاد خالدة
شجي يحلق غريب الدار مفتصب

ولكن العرب فوجئوا بعد الخلافة العثمانية باستعمار ظالم يحارب العربية كلفة والاسلام كدين ، بل يحارب صلابة الفكر الاسلامي والعربي معا ويحمل آراء مستوردة الى بلاد العرب تعتمد على تركيز لغة المستعمر وثقافته ساعيا الى تقويض الحضارة الاسلامية والثقافة العربية وبرزت فسيقية لبنان ، وفرنسية مصر ، وبابلية العراق وبربرية المغرب معتمدة توجيهات استعمارية لتفتيت قوة المسلمين العرب ، وفي خضم نزعات القوميات التي ارادت ان تتسلخ من تعاليم الاسلام على نهج ما فعلت تركيا المتأثرة بنزعة علمانيا غربية تشايع اوروبا من محاربة تقليدية للكنيسة ، فعادت الفكرة الاسلامية الى الظهور بعد ان فشلت الخلافة الاسلامية وتمزقت الامم الاسلامية طرائق قديدا ، وظهرت من جديد دعوة للتضامن الاسلامي في عدة محاولات انعقدت بالقدس والباكستان والصومال ومكة ثم اصبحت دعوة رسمية تنادي بها الحكومات وكان (الصومال) من اول دعائها ، ثم تبنتها المملكة السعودية لاسباب دينية وجغرافية واضحة ، وتصدت عدة نزعات للشك في

ويرد الظلم مهما حفت به المكاره ، كما امر بالخضوع للرأى الجماعى حتى لا تنفرد وحدة المسلمين او ينقلبوا الى طوائف يحارب بعضها بعضا .

وحتى قضية الخلافة ، ونظامها وشروط الامام ، لا ينص الموقف الاسلامى منها على أساس واضح فى الكتاب والسنة ، فالمسلمون الاولون منهم من شرط بيت الخلافة من قريش او من ابناء على او من بني هاشم ... وكل ما اشير فى الموضوع محض استنتاجات فقهية موقوفة بزمانها على ان الفقهاء قسموا فى الاخير الخلافة الى قسمين ، خلافة نبوية اذا استكملت الشروط وخلافة ليست نبوية كما عند ابن تيمية .

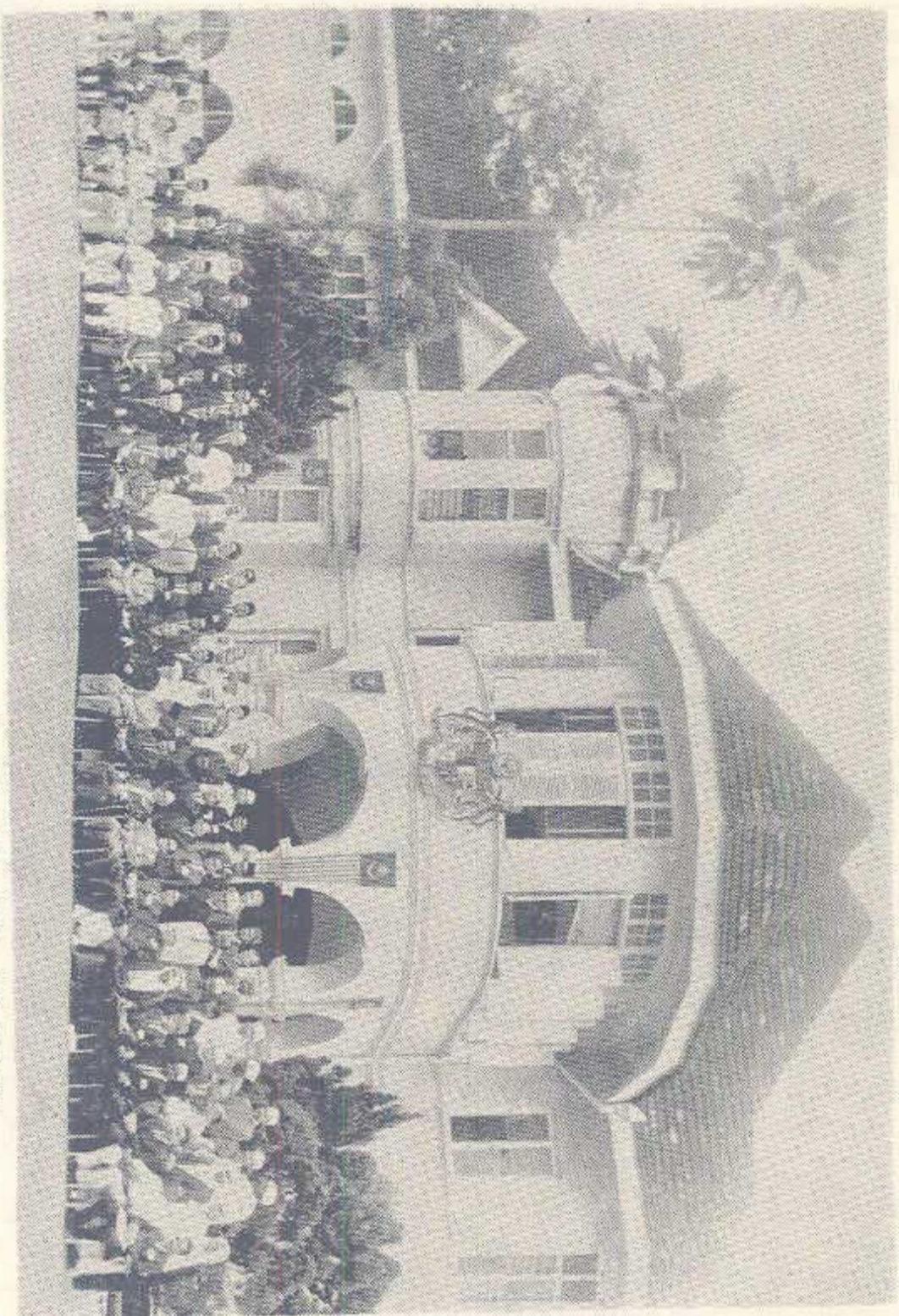
وانما يأمر الاسلام بيقظة المسلمين فى تطبيق تعاليمه بالاصلاح بالحسنى والامر بالمعروف والنهى عن المنكر والتشبث بالعبادى الثانية ولا يقرر السلطة الكهنوتية ولا يخفى ان التاريخ الاسلامى اقر لاسباب جغرافية واجتماعية وحدة عدة دول لكنها كانت ترتبط فى الماضى (بخلافة) روحية ، ويدعو اليوم رجال الفكر الاسلامى ان ترتبط بينهما (بتضامن) يمثل مختلف رجال الحكم والفكر ، ليضمنوا فعالية التضامن وهو ما يناسب مبدأ الشورى فى الاسلام ، فالتضامن الاسلامى هو فيدرالية فى العمل تتعاون فيه الشعوب الاسلامية فيما بينها فى مختلف المجالات الحيوية ، وقد يتحقق هذا التعاون بامانة عامة دائمة ينتخب فيها الامين العام لمدة معينة ولمختلف الدول الاسلامية لتظل متعلونة متآزرة وهذه احسن نظام يمكن ان يحقق المطامع الاسلامية وهو من صميم التشريع الاسلامى الذى يراعى تطور مفاهيم الحكم وفتية العمل الاجتماعى والسياسى على اساس تحقيق مبادئه المثلى التى هي الوصول الى العدالة الاجتماعية التى يتكامل فيها الفرد مع الجماعة والجماعة مع الامة والامة مع باقى الامم الاخرى لتسمو بالانسانية جمعاء .

تخوفات مفروضة :

اما القرب فقد عبر عن تخوفاته من هذا التضامن منذ بداية القرن العشرين وقد عبر المرشال ليوطي عن تخوف الغرب من التكتل الاسلامى حين قال بان العالم الاسلامى يشبه انبوب نحاس اذا طرقت احد جوانبه تراجع الصدى فى بقية ... وحقا ما قال ليوطي ، فعندما هاجم الصليبيون القدس هبت جحافل

هذه الدعوة باعتبارها تجربة (رجعية) ورغم ان التضامن الاسلامى عاش تجارب مختلفة عبر التاريخ فانه ظل غير واضح فى طريقة احياله ليخلق تقاربا بين الامم او تضامنا او وحدة او تكاملا ، وقد تسارع علماء الاسلام الى الدفاع عنه وتجديد مفهومه ، فاجتمع المؤتمر الاسلامى بمكة والمؤتمر الاسلامى بماليزيا ودافع عنه الاخوان المسلمون سرا وعلانية ... ولذلك اصبح التضامن فكرة تعتمد على ارضية شعبية وعلى عمل قمة الهرم ايضا ، وهذا ما لم يكتب له فى تاريخها الحديث .

وتبلور مفهوم التضامن الاسلامى بعد مرحلة مؤتمر مكة ومؤتمر القدس ومؤتمر كوالالمبور ومؤتمر الصومال (موكاديشو) وعمل احمد او بيلوفى نيجيريا الى مرحلة مؤتمر القمة بالرباط ومؤتمر وزراء الخارجية بحدوة ، ولعل ابرز ما يعتمد عليه التضامن الاسلامى اليوم وحدة العقيدة ووحدة لغة القرآن الاجتماعية والسياسية وتدفق العاطفة الانسانية ، ووضوح مفهوم الانسان المسلم مع استيعاب الاسلام لمختلف القوميات بالاضافة الى تكامل الاقتصاد الذى تمليه الوحدة الجغرافية ووحدة الكفاح ومصارعة التحدى ووحدة التاريخ الطويل المشترك لمواجهة الاستعمار الاقتصادى والثقافى والتبشيري والتضامن الاسلامى يوافق المبادئ الاسلامية على اساس فلسفى واصولى وفقهى ذلك اذا كان الاسلام فى اصوله القرآنية والحديثية حدد نطلها للحكم فان هذه التحديات تظهر فى اصول الحكم فقط ، وهي اصول تعتمد الشورى ورفض الظلم وتوجب الخضوع لرأى الجماعة . ومعنى الشورى تربية للامة على الادراك الصحيح والفهم العميق لمصلحة الفرد فى دائرة مصلحة الجماعة ، ومصلحة الجماعة التى لا تغل بحقوق الفرد على اساس اختيارى لا شبهة فيه وعلى هذا الاساس ساس الرسول وخطفاؤه الراشدون من بعده ولم يقر الاسلام انظمة محددة لشورى الحكم وذلك زعيا للظروف والبيئات وانما المبدأ اقرار العدالة الاجتماعية التى لا تفرق دينيا ولا جنسيا ولا جغرافيا فتتيح للشورى فى الحكم ان تبدو جليلة وكذلك رفض الظلم او الانحراف من النهج المستقيم ... وكان الخليفة عمر مثالا صادقا لبيان الى اى مدى يستطيع الحاكم المسلم ان ينصاع لتعاليم العدل فى الاسلام ويقبل النقد مهما كان عنيفا



لجنة أعضاء المؤتمر الإسلامي الذي انعقد في مستوى الحكومات بكويت 1969

المغرب لترد الغزو في عهد يعقوب المنصور ، حتى اذ اعلن الاستعمار في المغرب الظهير البربري رجعت البلاد الاسلامية عبر الهند وآسيا الوسطى انين المستنجدين لئلا يفرق الله بين العرب واخوانهم البرابر وعندما تكالبت الصهيونية على القدس تطوع المسلمون من اندونيسيا والسنغال لرد العدوان الاثم . ان الاسلام يأبى الظلم ، ويرفض الدسياسة وسيكولوجية الاستعمار تريد اخضاع السكان لمصالحهم كما يقول كي دويتش في كتابه (تشريح جثة الاستعمار) وعقيلة المستعمر عقلية تقصر كل الامم على اتخاذ اسلوبها للانتاج ، فتقصر الامم على ان تدخل للحضارة المزعومة لتصبح برجوازية ، لانها تشكل العالم على صورتها كما يقول (ماركس) .

واسلوب الاستعمار هو القضاء على شخصية المغلوب وثقافته واستبدال عزته بالاستسلام كما يرى (قانون) في المعدبون في الارض وكما ردد نفس الفكرة ابن خلدون في مقدمته قبله ستة قرون .

فمن يحول بين الاستعمار والتردي الفكري والثقافي واللغوي ان الاسلام هو الحائل الذي يجب القضاء عليه في نظر الاستعمار ولكن الاسلام لما في طبيعته من حيوية ودينية والمسلمون لما في تفكيرهم من نزعة عادلة وفي اخلاقهم من عزة يفوتون على المستعمر دسيسته ولعبته . والمسلمون لما في سلوكهم من وضوح لا يلتبس عليهم الامر ولو قمص الدلب الاستعماري دنار الحمل التبشيري . والمسلمون يعرفون الرجال بالحق لا الحق بالرجال كما يقول حكماء الاسلام في القديم لذلك انهارت كل اساليب الاستعمار امام قوة الاسلام وعبقريته ، وانهمزت جحافل القوة وانهمز سان اوجبت مرة ثانية على يد المسلمين السلفيين في المغرب كما يقول جاك بسميرك .

ورغم الجهود الاستعمارية الليبرالية لتفتيت العالم الاسلامي والجهود الماركسية لانهايم التضامن الاسلامي بالرجعية والجمود ومركب الحياء للدعوى اليه ، فان المسلمين يتضامنون في كل مناسبة تضامنا تلقائيا تقديميا بالمفهوم الصحيح لمعنى التقديمية .

فاذا نخوف الاستعمار من التضامن الاسلامي ، فهو تخوف من قوة ثلاثة تشمل معظم دول عدم الانحياز ومعظم دول البترول ، ومعظم دول القارات (افريقيا) ، ولكنه تخوف السارق ان تفصح جريسته ،

والمقتصب ان ينزع منه الحق ، والظالم ان يوضع في قفص الاتهام ، فليس الاسلام كما جرب عبر تاريخه دعوة استنادية تعسفية ولكنه دين مساواة وعدالة ومحبة وخوف الاستعمار من اتحاد الاسلام ليس له ما يبرره الا الحق والكراهية ، ولا ادل على ذلك من ان يقف احد جنرالات الاستعمار على قبر صلاح الدين في اعقاب الحرب العالمية ليقول له رغم انه جنرال لانكي : لقد عدنا يا صلاح الدين .

وكذلك يتخوف من التضامن الاسلامي آخرون من اصحاب الفلسفات الوطنية والمذاهب القومية وهو تخوف من قوة عقيدية تتحدى الايديولوجية الاشتراكية في كثير من الضراوة الفكرية والتجربة الفلسفية كما تتحدى الفكرة القومية لما في قيم الاسلام من فلسفة انسانية شمولية لاتضييق بالاسن والاجناس والبيئات وهي تخوفات صادرة عن نوايا طيبة ومشفقة على مواطنهم ان يتردوا في نفس التجربة القاسية التي عاشوها والتي استغلت التفكير الديني لتجعل منه اداة للتخدير الفكري والاستغلال الاقتصادي .

والحق ان التضامن الاسلامي كما يفهمه المخلصون من انصاره لا يقصد ان يعيد التجربة العتيقة للعالم الاسلامي ، وانما يقصد العودة الى تآزر الاسلام وعدالته ، وتجديده ليتصل بسياسة كل دولة حسب اختياراتها ومعطياتها ، ولن يكون التضامن الا تنسيقا في العمل التطويري لبناء العالم الاسلامي اقتصاديا واجتماعيا واخلاقيا وتربويا وليس من مصلحة الدول الاسلامية ان تفرق وحدتها وقد جمعتها العقيدة لتبحث عن احلاف يترصون بها ، فالعقيدة ، التي جمعت بين المسلمين في هذا العالم الاسلامي الممتد لم تفرض عليهم فرضا ، ولم يكرهوا عليها اكرهاها وانما كانت استجابة لواقعهم ومعطياتهم مناصرة مع معطيات البيئة والاقتصاد والاعراف والعادات كما كانت عاملا على التقدم وما تزال تملك الرصيد الذي تحرك به عجلات تاريخها لتكون قوة انسانية ولذلك فالاسلام لا يضيق بالقوميات كما تنص التعاليم الاسلامية ، وقد جاء النص القرآني ليؤكد ضرورتها . حيث خلق الناس شعوبا وقبائل ليتعارفوا) .

وردت احاديث لتعبر عن اقرار القوميات كحديث (لو كان الايمان منوطا بالتريا لتناوله قوم

من الفرس) ، وكأحاديث أخرى في فضل البربر ...
والتورك

وكذلك يتخوف من التضامن الإسلامي كثير من المسلمين خوفا من بعث مسيحية أو غيرها لتواجه الإسلام من جديد .. وليس من حقا أن نتخوف من هذه التكتلات ، إذ ستصبح فريسة لها مادامت متكتلة لتواجه عالم الإسلام ... وتكتل الإسلام ليس للغزو والفتح وإنما هو تكتل انساني للدفاع عن الشخصية الإسلامية وإبراز ، ملامحها الواقعية كما هي ، وليس الإسلام بحاجة عن تحدى التكتلات اليهودية والمسيحية والليبرالية ، وهو يملك رصيدا من حجبة تعاليم الإسلام وقوته وفعاليته .

نعم هناك تخوفات حقة ؟

اذ ليس معنى ذلك أن الطريق الذي يسير فيه التضامن لتحقيق رسالته طريقا محفوظا بالورود والرياحين وإنما هو طريق شاق وعسير ، فهو في حاجة الى اعطاء الإسلام اليوم مفاهيم فلسفية تساهل التطوير والتقدم الحديثين ، وليس اشد على الشباب المسلم ياسا إلا أن لا يجد في عالم الإسلام ما يروى فهمه الفكرى والفلسفى والفنى بل أن ضحالة الانتاج الفكرى والفنى ستعزل أجيال الإسلام اليوم بعضها عن بعض وتعرض تجربته - نتيجة ضحالة الفكر - للفشل كما أن الإسلام في حاجة الى توعية مختلف الطبقات الاجتماعية بالمفاهيم الإسلامية عن طريق التعبير الثقافى المكتوب والمسموع والمنظور ، وهذا يستوجب تغييرا فى اسلوب الوعظ والحوار وبناء ذلك على أساس جديد كما أن التضامن الإسلامى ليس بموقف سياسى بقدر ما هو وعى اجتماعى ، وحق على رجال الفكر أن يكون لهم رأى بجانب رأى رجل الاقتصاد والاجتماع والسياسة

فالتحجر يحول دائما دون تطور المجتمع الإسلامى ، وليس معنى إعلان الاجتهاد العام ، ولكن معنى ذلك ايجاد رجال الاجتهاد وفتح المجال لبدء الرأى فى الموضوع لمصلحة فئة من الناس ولا لامة واحدة من الامم ، أو دولة من الدول ، ولكنه لمجموعة متضامنة عقيديا تعمل جاهدة لتعيش حياة الكرامة والعزة والتقدم والعلم كما تلبى معتقداتها ومبادئها وفق مبادئ الإسلام .

وان دعوة التضامن الإسلامى ، يجب أن تركز على أساس الترابط الحي فى أنظمة التضامن المعاصر

... وأهم هذه الروابط هو الاقتصاد ، والإسلام فلسفة اقتصادية خاصة لا يمكن تحقيقها على أساس الايديولوجية الشيوعية ، ولا على أساس الايديولوجية الليبرالية بمختلف مذاهبها ، ذلك أن اسلام يواجه المجتمع بفكر شمولي وامتداد تاريخي وجغرافي على أساس وحدة الانسان وقدرته الفارقة على التعاون المستمر ولذلك فالإخلاق الإسلامية لا تنفصل عن الاقتصاد الإسلامى سيما وتستطيع الرأسمالية أن تفصل الاخلاق عن الاقتصاد ، بل أن يكون الاقتصاد يعادى الاخلاق كما أنها لا تشهد المستحيل بالسير وراء تحقيق عدالة خيالية تتساوى فى ظلها مختلف القدرات العضلية والفكرية

فالاقتصاد الإسلامى يعتمد وحدة اخلاقية واجتماعية وسياسية ، بل على أساس اباحة الملكية المقيدة التي تنزع عند الحاجة ويشرك فيها غير مالكيها عند الضرورة .

وجاءت تعاليم الإسلام لتلمس عدة تكاليف لاستثمار المال واجتناب الضرر فى نفقته وتمديد وسائل انفاقه ، واذائته بطريقة الزكاة والصدقة والضرائب وتفتيته بالارث ... وعدم تنميته بالقمار والاحتيال والربا والاسراف والارشاء .

أما الاقتصاد الليبرالى فهو يسمح بالاستقلال والربا والاحتكار والتجهيز العسكرى للاعتداء على الأمنين ، وهو اقتصاد يقر كل ما ينمي المال على أساس احتكار الشركات القابضة والكارطيل وغيرهما .

وأما الاقتصاد الماركسي فهو يقوم على أسس الصراع الطبقي وبذلك يجيز للبروليتاريا التحكم فى الطبقات الأخرى على أسس فطرية تراجعت عنها مختلف الدول الشيوعية فى تطبيقها على اعتبار جديد يراعى الحوافز المادية وعنصر التشجيع .

ثم تأتى الوحدة الثقافية والتعليم والجامعات فى العالم الإسلامى لتوحد بين المسلمين فى منظمة ثقافية تضم العلماء الأكفاء والمجتهدين الذين يوجهون بأرائهم ، ويرشدون طبق تعاليم الإسلام بجانب التقنيين فى العلوم والاقتصاد ومن نافلة القول أن نفهم الدليل على وحدة الثقافة فى العالم الإسلامى ، وإنما من الواجب أن يسعى المربون فى ميدان التعليم الى توحيد البرامج والكتب وتبادل الخبرات

وتبادل الاساتذة والطلبة ونتائج مراكز الابحاث في مختلف المستويات ومن حسن الحظ ان انشئت جمعية الجامعات الاسلامية التي سيكون لها دور ايجابي في تحقيق تقارب ثقافي وعلمي بين الدول الاسلامية .

فمن حسن حظ العالم الاسلامي ان نجد فيه على الاقل بقايا جامعات عتيقة ذات تقاليد علمية ، وجامعات جديدة ولكنها تواصل رسالة الاسلام ، فالقرويين في المغرب والازهر في القاهرة والتنجف ببغداد والزيتونة بتونس وجامعة السنوسي بليبيا والمقاصد الاسلامية بلبنان وجامعة عليكرة في الهند هي جامعات لها تاريخها وتستطيع ان تؤدي رسالتها كما واصلت الريون واكفورد وسلامنكا وميلانو وسانتها في تطور علمي جديد . عشرات الكتب الغربية المتحدثة عن الاسلام ومستقبل العالم الاسلامي . ويصعب على من يكتب بحثا مقتضا ان يتعرض لها ولو بذكر اسمائها وملخصات لاهم فقراتها ولكن الواقع ان الكتاب الغربيين حين يعالجون قضايا الاسلام تنقصهم حانة وعي الواقع الاسلامي وتذوق العمق الثقافي والحضاري للاسلام ، ومن ثم يعسر ان تكون لاحكامهم آراء حتمية للنتائج غير ان ذلك لم يمنحهم ان يعتمدوا النهج العلمي في البحث والاعتماد على الاحصاء والصبر في التقصي ومن الاعتراف بالجميل ان انتقل بعض آراء المفكرين الغربيين في التضامن الاسلامي .

ويلخص (ف وفرنو) في كتابه نقطة العالم الاسلامي آراءه في مستقبل الاسلام (ص 203) بان المسلمين اليوم غير متحدين ، وان المسلمين يقدون اوريا بسرعة ليصلوا الى مستواها الذي بلغت اليه بعد قرون تحت قيادة رؤساء تنقصهم الخبرة السياسية والاقتصادية والثورات في عالم الاسلام اليوم ، في اتجاهات ثلاث ، وطنية وسلفية ، وتطورية ليغير المجتمع .

ويلاحظ المؤلف ان دول العالم الاسلامي الثلاث مختلفة في هدفها ، فباكستان لها اتجاه خاص وهو غير اتجاه تركيا ولا اتجاه الجمهورية المتحدة كما يرى ان العالم الاسلامي يملك طاقات وامكانيات كبرى ليلعب دورا استراتيجيا لوجود الدردنيل والبسفور واقتصاديا لامكانيات البترول الذي تستغله الدول الاجنبية عنهم .

ويرى مؤلف (عالم الغد) الذي صنف مؤلفه منذ ربع قرن تقريبا ، ان العالم في آخر القرن العشرين ستوده ثلاثة قوى قوة العالم الراسمالية وقوة العالم الاشتراكي ، وقوة العالم الاسلامي . وقد تنبأ المؤلف للاسلام بالانتشار رغم ان المؤلف كتب دراسته في وقت كان الاسلام يعيش تحت وطأة الدونية والاستعمارية ولكنه ادرك (المثالية الاسلامية) التي تستطيع ان تحقق بفسفتها واقتناعها وتحليلها الواقعي لقضايا الانسان والمجتمع ، اما هذه القوى الاربعة فستنتصر لتكون اقوى ما في العالم .

اما مؤلف من سيود العالم لمؤلفه . ب . لنرس فيرى في فصل (الاسلام يتحرك) انه لا يمكن ان نتكلم عن العالم اليوم اذا لم تعط للاسلام قيمته اذ نظم المجتمع والجيش والعدالة الاجتماعية ترجع للاسلام الذي اعطى للعالم اكبر علماء الانسانية كابن رشد وابن سينا .. وهو الان اخذ يتيقظ من التأثيرات الاجنبية المتحكمة فيه وقرر ان يناهض الاستعمار .

وللاسلام نظرية معروفة في التكافل الاجتماعي وعلاج الفقر واتاحة الفرص للجميع وضمان العدالة الاجتماعية وحرية الملكية .

ان اقتصاد العالم الاسلامي سيكون اكثر فعالية لو نظمت الاستفادة منه بطريق التكامل الاقتصادي عن طريق المنظمات الاقليمية للتعاون الاقتصادي كمجلس الاقتصاد العربي ومجلس الاقتصاد المغربي ، ومنظمة التعاون الاقليمي بين ايران وتركيا والباكستان والمنظمة الاقتصادية لباكستان واندونيسيا والمنظمة الاقتصادية الافريقية .

وعلى اساس ذلك يجب تنمية الموارد الطبيعية بالاعون المتبادل بدل الاعانة الاجنبية المشروطة ، والجميع يعرف مدى ما في البنوك السورية والانجليزية والفرنسية من اموال مودوعة تدعم الاقتصاد الاجنبي .

واعتبارا من ذلك يجب تأسيس بنوك اسلامية للقرض والتنمية ، واقامة متعلقة نقدية خاصة بها على غرار تجربة الصين الشعبية وغيرها من الدول وكذلك ان تقيم سوقا مشتركة على غرار السوق الاوربية المشتركة .

ان الاقطار الاسلامية تملك 40 بالمائة من احتياطي العالم المعروف من النفط ، وتنتج 31

بالمائة من الانتاج العالمي للفوسفات ، وان احتياطي الفوسفات في المغرب وغيره من الاقطار الاسلامية كبيرا جدا ، وقد عثر مؤخرا فقط على 1950 مليون طن من الفوسفات في (الصحراء الغربية) .

ومن بين المواد المعدنية الاخرى ، ينتج عالم الاسلام 52 بالمائة من الانتاج العالمي للقصدير .

كما اكتشفت اخيرا كميات كبيرة من النحاس في ايران والمملكة العربية السعودية وتنتج تركيا حاليا حوالي 20 طن من النحاس سنويا .

كما اكتشفت اخيرا رواسب ضخمة في باكستان وافغانستان وايران . راجع تقارير المؤتمر الاسلامي) .

وتحويل الحديد الى صلب فان عملية التحويل

الحديثة تحتاج الى نسبة صغيرة من المانغانيز ، والولايات المتحدة تملك كل انواع المعادن باستثناء المانغانيز ، الذي تستورده من الكونغو الاسلامية وتنتج المانغانيز بالمغرب حيث يبلغ انتاجه منه 160 الف طن سنويا كما ان المانغانيز موجود في اقطار اسلامية اخرى ويعتبر الكروم عنصرا آخر لصنع الصلب غير القابل للصدأ ، وتعتبر تركيا من اكبر البلدان المنتجة للكروم في العالم . كما ان ايران وباكستان تنتجان الكروم . اما الكولمبيت وهو معدن اكتشفت حديثا فيستخدم في مركبات الصلب لجعله يتمتع بدرجة عالية من المقاومة لصنع المحركات النفاثة . وتنتج نيجيريا 80 بالمائة من انتاج العالم من الكولمبيت . وقد اكتشف هذا المعدن للمرة الاولى في النيجر (كما جاء في تقرير المؤتمر الاسلامي) .

الرباط : حسن السائح

مصادر البحث

ابن خلدون
فوماس
جارودي
فوماس ار تولد
فتحى عثمان
اديب منصور
محمد المبارك
الدكتور الرزاز
ساطع الحصري
البياس مرقص
مقصود
يوسف ستالين
حكيم دروزة
محمد جلال كشك

مقدمة ابن خلدون
الاسلام والتجديد
ماركسية القرن العشرين
الاسلام والتجديد في مصر
التاريخ الاسلامي والمذهب المادي
النكية والخطا
الامة العربية في معركة تحقيق الذات
التجربة المرة
العروبة
الماركسية والشرق
ازمة اليسار العربي
الماركسية والمسألة الوطنية
الشيوعية المحلية
القومية والغزو الفكري

ندوة العلماء، تاريخها ونشأتها

للأستاذ أبو الحسن علي الحسيني الندوي

أعلن سماحة الأستاذ السيد أبو الحسن علي الحسيني الندوي أمين ندوة العلماء العام أن ندوة العلماء أجمع عقد أول مهرجان تعليمي كبير بمناسبة مرور 85 عاماً على تأسيس ندوة العلماء ، وذلك ابتداء من يوم الجمعة 25 شوال القادم 1395 الموافق 31 أكتوبر عام 1975م.

وقد وجهت الدعوة لحضور هذا المهرجان إلى عدد من الشخصيات الإسلامية والعلمية ورجال الفكر والدعوة وخبراء التعليم في العالم الإسلامي كله ...

وإن الغرض الرئيسي من إقامة هذا المهرجان التعليمي لتنشيط حركة ندوة العلماء وتزويجها إلى الناس من جديد ، وتبوير الرأي العام الإسلامي لفهم مبدء الجمع بين العلم والدين ، وبين القديم والحديث ، وتعميم هذه الفكرة في جميع المجتمعات والأوساط في العالم الإسلامي وإقناعها بأنها هي الفكرة التي يحتاج إليها الجيل المسلم في بناء مستقبله ، وهدم ما تلقى بنفسه من آراء وأفكار ...

ويرجى أن يحضر المهرجان شخصيات كبيرة من جميع أنحاء العالم الإسلامي والعربي .

وبهذه المناسبة يسعد دعوة الحق أن تقدم إلى قرائها حديثاً قيماً بعث به الأستاذ العالم الهندي الكبير أبو الحسن علي الحسيني الندوي تحت عنوان : « ندوة العلماء ، تاريخها ورسالتها » ...

في شأن من شؤونها كان ذلك حجة لاهل الدنيا على اهل الدين ، لعدم خبرة العلماء وقلة مهارتهم في شؤون الحياة وعلوم العصر .

وتشاغل العلماء بعلوم ليس لها دعوة في الدنيا ولا في الآخرة ، وبمسائل لا تجدي نفعا ، وتشاغلوا في الزمن الأخير بالجدل والشقاق والتكفير والتضليل ، وصاروا يجاهدون في غير جهاد ، وبحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فكم سالت دماء وكم جرت محاكمات لأجل مسائل فقهية في محاكم الكفار ، وكم وقع من اهانات ذلت لها رقبة المسلمين في الهند .

صارت قيادة المسلمين في القرون المتأخرة إلى أناس لم يكونوا جامعين بين الدين والدنيا ، فحدث في الإسلام بدعة فصل الدين والدنيا ، فاستبد الملوك بدنياتهم وانقطع العلماء بدينهم ، وبقي العامة لا قائد لهم ولا رائد ، وصار الإسلام كالتصراية ، عرش وكنيسة ولكل رجال ، وقصر والآله ولكل نصيب ، ولكن عرش بدون قوائم وكنيسة بغير حراس .

ولما طال بعد العلماء عن الحياة صاروا اجانب عن الحياة وعن الدين وعن السياسة ، حتى اذا تدخلوا

استولت أوربا على الأرض ، وكانت كما وصف
الله سبحانه وتعالى (من كل حذب يتسلون) فهجمت
على الإسلام من طريق العقل والنقل والفلسفة
والحكمة والتاريخ والأدب ، ومن طريق السياسة
وباسم الحضارة والثقافة ، وعجزت الآلات التي
خارب بها أسلافنا علوم اليونان عن مقاومة العلوم
الغريبة ، فاقترض الخال أن يجدد علماء الإسلام آلات
الدفاع عن الإسلام ، ويحدثوا آلات أخرى للهجوم على
العدو .

هذا ، والمسلمون في الهند بين طائفتين ،
طائفة قد آمنت بالعلوم الغربية بالغيب وآمنت بعصمة
الغريبيين في علومهم وبسيادتهم وامامتهم في كل
شيء ، ودعت إلى قبول نظامهم في التعليم على علته ،
وطائفة قد آمنت بعصمة العلماء المتأخرين في منهاج
درسهم وترتيبهم للكتب ، لا يرون عنه بدلا ولا يجدون
عنه محيصا ، ويرون العدو له في شيء ضربا من
التحريف ونوعا من البدع فكاد الدين وكاد العلم يضع
بين جاحد وجامد .

أدرك هذا الخطر رجال من أهل الدين المتين
والعلم الراسخ والنظر الثاقب ، في مقدمتهم العالم
الكبير والشيخ الصالح مولانا السيد محمد علي المونكيري
رحمة الله عليه ، وكثير من أصحاب الشيخ الكبير
مولانا فضل الرحمن الكج مراد آبادي قدس الله سره
وتلاميذ الأستاذ الكبير مولانا لطف الله العليكرهي ،
ينتهي نسبهم العلمي إلى بيت الشيخ ولي الله الدهلوي ،
 واجتمعوا وشاوروا في الأمر ، وكانوا قد اجتمعوا في
حفلة مدرسة فيض عام في كانفور التي أسسها المفتي
عنايت أحمد (م 1279 هـ) أستاذ الشيخ لطف الله .

اجتمعوا في هذه الحفلة سنة 1310 هـ وبحسوا
في مسائل التعليم الديني ومستقبل المدارس
العربية وشؤون المسلمين الاجتماعية والخلقية ،
وصحت عزيمتهم على تأسيس جمعية دينية علمية
تعني بمسألة التعليم الديني وإصلاح المسلمين
الاجتماعي الخلقي ، والجمع بين طبقات المسلمين
عامة وطبقات العلماء وأحزابهم خاصة .

أسس هؤلاء العلماء - وهم نخبة علماء الهند -
جمعية باسم « ندوة العلماء » وعقدوا حفلتها الأولى
في كانفور سنة 1311 هـ تحت رئاسة الأستاذ الأكبر
الشيخ لطف الله العليكرهي ، وأرسلوا دعوتهم إلى

جمع كلمة العلماء ورفع الشقاق والنزاع من بينهم ،
وإصلاح المدارس القديمة والتغيير اللائق في منهاج
المدارس .

اجتهد أعضاء الندوة في ذلك واجتمعوا
وتشاوروا وكتبوا وأرسلوا وخطبوا وكتبوا في هذا
الموضوع ، ولكن علموا بعد الاختبار أن ذلك لا يتم إلا
إذا أسسوا مدرسة خاصة تكون مثلاً عملياً للمدارس
الأخرى .

فأسسوا في لكهنؤ عاصمة الولايات المتحدة في
الهند - على دعوة السرى المخلص الشيخ أظهر علي
الكاكوري (م 1326 هـ) دفين البقيع - مدرسة
دينية عربية هي دار العلوم التابعة لندوة العلماء ،
وكان ذلك سنة 1312 هـ تولى إدارتها والإشراف على
شؤون مدرستها رجال يمتازون بمهارة في الدين مع
تسامح في الخلافات والفروع ، ورسوخ في علوم
الدين مع اطلاع واسع على شؤون العصر ، ومحافظة
على الشرع والتقوى مع حب الجمع بين طبقات الأمة،
وهم من بيوتات علم ودين ، فكان مولانا السيد محمد
علي المونكيري (م 1346 هـ) خليفة الشيخ الكبير
مولانا فضل الرحمن الكنج مراد آبادي أول مدير لندوة
العلماء وخلفه مولانا مسيح الزمان الشاه جهان بوري
(م 1331 هـ) أستاذ سمر نظام حيدر آباد السابق ،
وخلفه مولانا خليل الرحمن السهارنبوري (م 1355 هـ)
ابن المحدث الكبير مولانا أحمد علي السهارنبوري
صاحب حاشية البخاري ، وخلفه مولانا السيد عبد
الحى الحسني (م 1342 هـ) صاحب « نزهة الخواطر »
والمؤلفات العربية الجليلة من بيت السيد الإمام أحمد
ابن عرفان الشهيد ، وخلفه مولانا السيد علي حسن
خان (م 1355 هـ) نجل الأمير المؤلف الكبير السيد
صديق حسن خان ملك بهوبال ، وخلفه الأستاذ
الدكتور السيد عبد العلي الحسني نجل مولانا السيد
عبد الحى مدير ندوة العلماء الأسبق .

وكان الإشراف على شؤونها التعليمية إلى
إلى الأستاذ الكبير والمؤرخ الشهير الشيخ شبلى
النعماني (م 1332 هـ) ثم إلى تلميذه النافذة الأستاذ
السيد سليمان الندوي .

تمتعت الندوة بحماية كبار الصالحين ورجال
العلم والدين من أول يومها ، كمولانا ظهور الإسلام
الفتح بوري ، ومولانا نور محمد البنجابي ومولانا

وعلم الاقتصاد ، ليطلع العلماء على مقتضيات العصر ،
ويتسلحوا بالأسلحة الجديدة للدفاع عن الدين .

انست ما كان بين أهل المذاهب والطوائف
الفقهية كالحنفية والشافعية وأهل الحديث من
المشاجرات ودواعي العصبية ونجحت في ذلك
نجاحاً تاماً فلا تشم دارها رائحة الخلاف والحق
المذهبي وترى الطلبة من كل مذهب أخواناً متقابلين
في قاعة درسه ودار اقامتهم جنباً لجنب .

مبدء الندوة وشعارها أن تخرج من مدرستها
رجالا مبشرين بالدين القديم لأهل العصر الجديد ،
شارحين الشريعة الإسلامية بلغة يفهمها أهل العصر
وبأسلوب يستهوي القلوب أمة وسطاً بين الجامدين
والجاحدين .

وقد انجبت في مدة قليلة رجالاتهم خير مثل
للعالم المسلم المعاصر الذين قد قامت بهم حجة
العلوم الإسلامية على أهل العصر الجديد ، ورفعوا
رأس علماء الدين عالياً بين طبقات المتعلمين ، ولهم
آثار جميلة خالدة في الأدب الإسلامي وعلم التوحيد
لأهل العصر الجديد ، والسيرة النبوية والتاريخ
لكتاب « سيرة النبي » في ست مجلدات كبار وهي
موسوعة إسلامية وأكبر كتاب ألف في السيرة النبوية
ومهمات الدين في هذا العصر للعلامة سليمان الندوي ،
وكتب في تراجم الصحابة وسيرهم للمتخرجين من
دار العلوم ، ورسالة قيمة في الدين والعلوم العقلية
للاستاذ عبد الباري الندوي ، إلى غير ذلك من الكتب
والرسائل .

وقد أنشأ المتخرجون من الندوة جمعية دار
المصنفين في أعظم كره وهي من المؤسسات العلمية
الكبيرة في الهند تصدر مجلة علمية راقية شهرية
باسم « معارف » .

والدار العلوم بنابة عظيمة على شاطئ نهر كومني
في مدينة لكهنؤ ، ومكتبة كبيرة تحتوي على 80 ألف
كتاب أكثرها غير مكرر و 2000 من الكتب الخطية
النادرة ، ودار لإقامة الطلبة ، ومسجد جميل .

الهند : أبو الحسن علي الحسيني الندوي

تجمل حسين البهاري من كبار أصحاب الشيخ
سليمان البهلواروي ، والبري الفاضل مولانا حبيب
الرحمن الشرواني رئيس الشؤون الدينية في إمارة
حيدر آباد سابقاً من أقدم أعضاء الندوة ومن كبار
حماتها ، والشيخ رحيم بخش وصي إمارة بهلول بور
سابقاً ، والعلامة عبد الحق الحقاني صاحب التفسير
المشهور ، والشيخ سليمان المنصور قوري ،
والعنتشي احتشام علي الكاكوروي وغيرهم .

وتولى التدريس في دار العلوم علماء كبار من مشاهير
علماء الهند وخارجها ، كالشيخ محمد فاروق
الجرباكوئي والشيخ عبد الله التونكي والشيخ محمد
طيب المكي والشيخ شير علي الحيدر آباد والشيخ
محمد بن الحسين اليماني والشيخ أمير علي الكهنوي
والشيخ حفيظ الله البندولي ، والشيخ شبلبي
الأعظمي ، والشيخ حيدر حسن خان التونكي ،
والشيخ تقي الدين الهلالي المراكشي .

تأسست ندوة العلماء على مبدأ التغيير والإصلاح
في نظام التعليم الديني وفي منهاج الدرس العربي ،
فحذفت وزادت وغيّرت وأصلحت في منهاج
التعليم .

حذفت المقدار الزائد من كتب المنطق
والفلسفة اليونانية التي ضعفت الحاجة إليها في هذا
العصر ، وأعطت القراءان حقه من العناية فقررت
دراسة متنه الشريف حرفاً حرفاً لغة ونحواً وأدباً
واجتماعاً وفقهاً وكلاماً ، هذا ما عدا التفسير المقررة
في الصفوف العالية ، والزممت تدريس القراءان
والحديث بالتدريس في سنيها التعليمية .

زادت مقدار دراسة اللغة العربية وآدابها لأن
اللغة العربية والأدب العربي مفتاح كنوز الكتاب
والسنة والرابطة الأدبية في الشعوب الإسلامية ،
ووجهت عنايتها إلى تعليم اللغة العربية كلغة من لغات
البشر وكلغة حية يكتب بها ويخطب ، لا كلغة أثرية
عتيقة ميتة ، وألفت لذلك كتباً تساعد على ذلك ، وقد
أقر الناس بفضل الندوة في هذه الناحية .

قررت تدريس اللغة وبعض العلوم العصرية
كالجغرافية والتاريخ والعلوم الرياضية والسياسة

ما هو مستقبل الإسلام

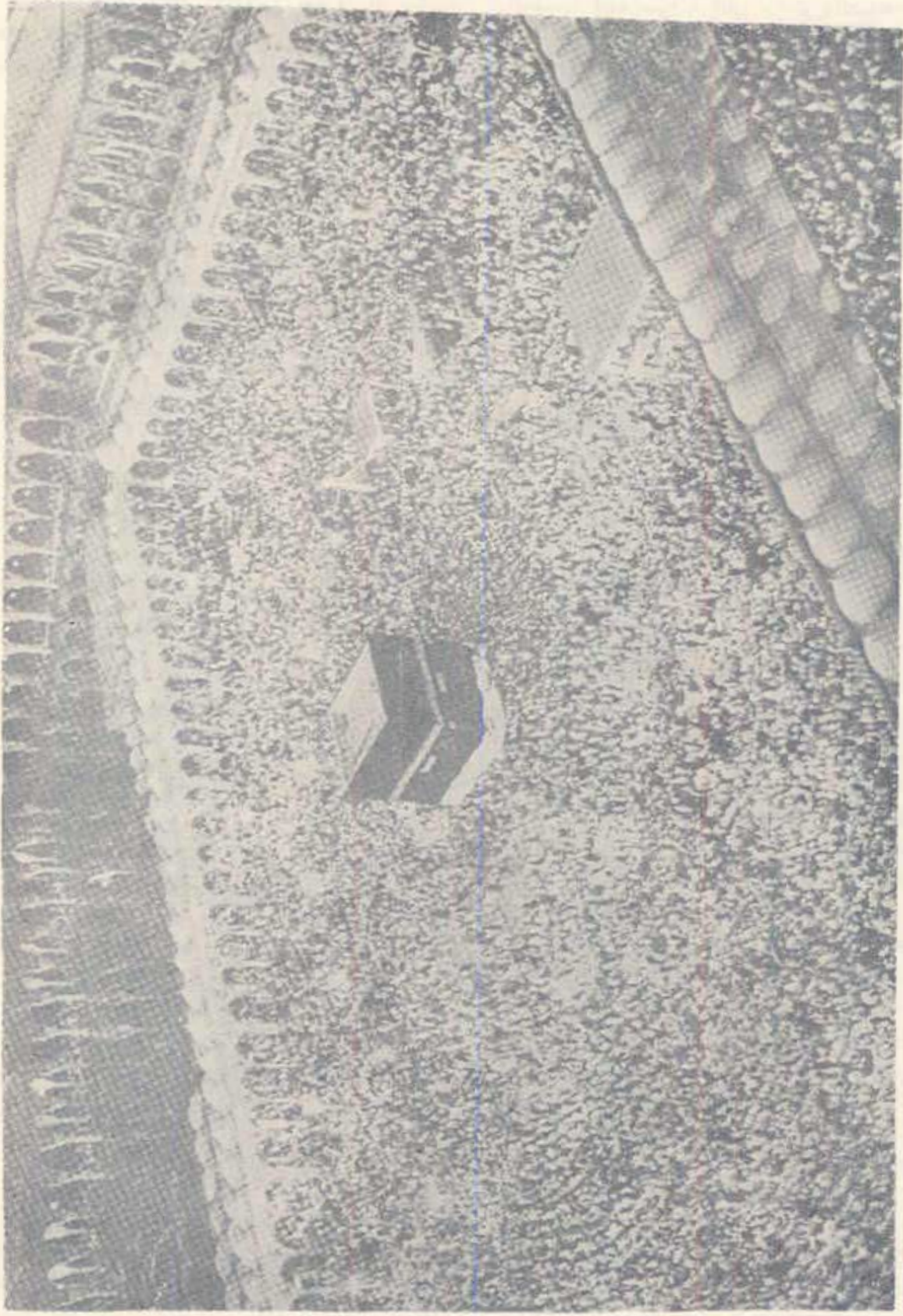
● للأستاذ ادريس الكتاني ●

فيها مع العرب شعوب أخرى غير عربية في بناء وإدارة الدولة الإسلامية العالمية . وقد احتفظ الإسلام مع هذه المرحلة أيضا ، ليس فقط بسيادته المطلقة على هذه الشعوب ، وإنما بقدرته على خلق الاندماج بينها ، والتآخي بين أفرادها ، وربطها في إطار (أمة إسلامية عالمية) ، وامتصاص ثقافتها المحلية ، لتصبح كلها من عناصر الثقافة الإسلامية العالمية ، ولتلتحم وتلتاق وتزدهر ، ولتصبح بعد ذلك أساس التقدم الفكري والعلمي ، الذي سيتمخض عنه عالم القرنين التاسع عشر والعشرين . أما المرحلة الرابعة فإنها تبدأ بزوال السيادة من يد العرب ، أمة الإسلام الأولى ، لتنتقل كلها إلى أمة إسلامية أخرى ، ولتنوزع بين أمم إسلامية مختلفة بعد ذلك ، وقد رافق انحسار السيادة العربية في هذه المرحلة انحسار الثقافة الإسلامية ، وتأخر الفكر والعلم العربيين . وتنتهي مرحلة التراجع هذه بوقوع أغلبية البلدان الإسلامية تحت حكم دول نصرانية استعمارية ، وزوال السيادة الإسلامية منها ، وهذه المرحلة من مراحل الشيخوخة .

ومن خلال هذه المراحل يتبين أن سيادة الإسلام ارتبطت تاريخيا بسيادة العرب ، بحكم أنهم أمة الإسلام الأولى ، وأصحاب لفته الدينية ، وحملة رسالته الأولون إلى سائر الأمم الأخرى . كما أن ضعف سيادة الإسلام ، ثم زوالها ، ارتبط بضعف ثم زوال السيادة العربية .

كثيرا ما وضع هذا السؤال من جانب المهتمين بالإسلام ، سواء من العرب والمسلمين ، أو من جانب غيرهم من الباحثين ، ومع ذلك فإن السؤال سيظل موضوعا إلى أن يجد الباحث المطلع الخبير الذي يجيب عنه علميا وتاريخيا واجتماعيا بطريقة موضوعية لا عاطفية ، تستند على نصوص الأحاديث النبوية التي تنبأت هي نفسها بمستقبل المسلمين ، وما سيواجهونه من تغير شامل في حياتهم ، كما تستند على تحليل طبيعة الثورة الصناعية الحديثة ، وتأثيرها البالغ في تغيير قيم وتقاليد المجتمعات التقليدية ، بما فيها المجتمعات الإسلامية ، وتعالج بصفة خاصة مشاكل التوافق والاندماج بين الحضارتين الإسلامية والغربية الصناعية ، ومدى قدرة المسلمين على حل هذه المشاكل ، ومنافسة الغرب في الميدان العلمي والصناعي .

لقد اجتاز الإسلام خلال الأربعة عشر قرنا التي مرت على ظهوره عدة مراحل تاريخية ، عرف في أولها الانتشار والتمكن في الأرض ، مع أدراك كامل لرسالته ، وإخلاص كبير في أدائها . وجاءت المرحلة الثانية متميزة بالثبات واستقرار الدولة العربية الأولى ، وامتداد واتساع سلطانها ، ولكن هذا الاتساع الجغرافي والامتداد البشري جعل الإسلام يفتح على شعوب وثقافات وأجناس ولغات مختلفة ، ليحقق عالميته الإنسانية ، وهكذا دفعه تطوره المرحلي ليخرج من إطار عروبه المحلية ، ويبدأ مرحلة ثالثة يشترك



منظر عام لاجموع المصلين حول الكعبة المشرفة في المسجد الحرام بمكة المكرمة

وقد عرف العالم الاسلامي بعد ذلك بداية (عصر اليقظة) الذي تمثل في الاستقلال السياسي والتحرر من سلطة الدول الاستعمارية النصرانية ، ولا نزال نحن اليوم نعيش هذا العصر الذي لم يستكمل فيه المسلمون بعد يقظتهم ، ويبدو انه لابد ان يمر جيلان او ثلاثة قبل ان تتم هذه اليقظة .

ان مستقبل الاسلام مرتبط ارتباطا عضويا بمستقبل المسلمين ، والمسلمون متأخرون عن عصرهم الحالي بعدة قرون ، وهذا التأخر هو الذي خلق رد الفعل عند اجيال الشباب المعاصرة ، المتمثل في حالة التمرد والثورة على كل القيم والانظمة ، حتى الاسلامية منها ، اذ اعتقدوا انها تقف حجر عثرة في سبيل التقدم والتطور السريع ، واستدراك الوقت الذي ضاع .

وقد برهنت مأساة فلسطين منذ نصف قرن ، وحتى اليوم ، على ان شعوب العالمين العربي والاسلامي لم تستكمل بعد شروط اليقظة ، ولا أقول النهضة ، وهذا ما يفسر عدم قدرتهم على استيعاب مبركات عصرهم ، ان عصور الجهل والفقر والخرم والاضطداد اضعفت شخصيتهم الدينية والقومية ، وخصائصهم الفكرية والعقلية ، وقبل ان يتم انتشار التربية والتعليم ، ومحو الامية ، وتعميم الثقافة ، ومحاربة الفقر والتخلف ، ورفع مستوى الفرد الادبي والمادي ، لا يمكن ان يسترد المسلم شخصيته - وخصائصه الضائعة .

ان الحضارة المعاصرة قامت على تقرير واستغلال ثلاث مبركات رئيسية : المال ، والعلم ، والصناعة ، ومع ان الاسلام حث المسلمين ، بكل الحاح على اكتساب وتنظيم واستغلال هذه الطاقات الحضارية الهائلة التي سخرها الانسان ، الا ان توقف سير الحضارة الاسلامية ، وما تبعه من توقف تقدم الانسان المسلم ، عطل الفكر الاسلامي عن الاستفادة من هذه المبركات التي استوعبها الفكر الغربي ، لجعلها في خدمة نهضته وتقدمه وسيطرته على العالم .

لقد فشلت حتى الان عدة حركات اسلامية في اقامة مجتمع اسلامي شبيه بالمجتمع الاسلامي الاول ، لانها لم تقم الحساب في دعوتها واسلوبها لاختلاف العصرين ، ولم تستطع ان تحقق التوازن - في الميدان الفكري والتنظيمي على الاقل - بين مبركات

الحضارة المعاصرة : المال والعلم والصناعة ، التي تعتبرها ناحية مادية للانسان ، وبين مبركاتها الخاصة عن الحضارة الاسلامية ، التي كثيرا ما تقصرها على القيم الدينية والخلقية ، باعتبار انها الجانب الروحي الاهم للانسان . وهكذا برهنت هذه الحركات على انها لم تصل بعد الى مستوى الفكر الاسلامي الاول في سعة وعمق ادراكه للحقيقة الانسانية والاجتماعية ، وهو الفكر الذي لم يفرق بين المادية والروحانية ، ولم يطلب من المسلمين ان يزهدوا في الحياة ويعيشوا في فقر وقناعة ، لان الدنيا دار فناء ، وانما طالبهم بالعمل والسعي من اجل الدنيا ايضا : « ولا تنس نصيبك من الدنيا » ، « المال والبنون زينة الحياة الدنيا » ، لينهاهم بعد ذلك عن اهمالها : « قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق » . فهل آن الاوان ليدرك العرب والمسلمون بعد تجاربهم التاريخية القديمة ، وبعد تجاربهم المعاصرة مع الاستعمار والصهيونية ، انه لا اسلام ابدا مع الفقر ، في عالم ، غني ، ولا اسلام ابدا مع الجهل ، في عالم التخلف ، ولا اسلام ابدا مع التخلف في عالم متقدم ، وان الصناعة الآلية التي هي طابع العصر الذي انتهى اليه التقدم البشري ، ما هي الا ثمرة من ثمرات العلم والمال .

انني اقف دائما مندهشا امام الحديث المعجز الذي اخبر فيه الرسول عليه السلام عن العصر الذي يعيشه المسلمون اليوم حيث قال : « يوشك ان تتداعى عليكم الامم كما تتداعى الاكلة الى قصعتها ، قالوا : يا رسول الله امن قلة نحن يومئذ ؟ ، قال : لا ، ولكنكم غثاء كغثاء السيل » فهذه كانت الحال التي انتهى اليها امر المسلمين منذ القرن الماضي ، والاستقلال السياسي للدول الاسلامية لم يغير من حقيقتها الا قليلا ، كان فقط تعبيراً تاريخياً واجتماعياً عن يقظتها ، وبقي ان نتساءل عن عصر نهضتها متى يبدأ ؟ ، ونجيب بأن هذا العصر سيشرق عندما يصمم المسلمون على اعلان الثورة ، لا ضد اعدائهم فقط ، ولكن ضد انفسهم ، ضد قيمهم النفسية والاجتماعية التي حافظت على تخلفهم وفقرهم وجهلهم عدة قرون ، ان الاجيال العربية والاسلامية الثائرة اليوم ، لم تثر ضد الاسلام ، في واقع الامر ، ولكنها ثارت ضد نظام التخلف الذي قيل لها انه هو الاسلام ، واثارت ضد العقلية المتحجرة التي ارادت ان تحمي المسلمين من سيئات الحضارة المعاصرة ، فأضافت اليها حرمانهم من حسناتها ، واثارت ضد المسلمين الذين

من روائع الفن الاسلامي



قبة الصخرة في بيت المقدس . انشأها الخليفة الاموي عبد الملك بن مروان ، وتم بناؤها في سنة 72 هـ (691 م) . وهي مثمنة الشكل وتزخرف جدرانها لوحات من الفسيفساء برسوم بدية . ويحيط هذا المبنى بالصخرة المقدسة ، التي صعد النبي عليها ليلة المعراج . هذا البناء تعرض لجريمة اسرائيل البشعة

تركوا شعوبهم فريسة للفقر والجهل والاستغلال ،
فأضحت لقمة سائغة للاستعمار ثم للصهيونية .

ولا يمكن لمن يحاول ان يتحدث عن مستقبل
الاسلام ، ان يغفل ايضا عن دراسة وتحليل تجربة
مرة ، عاشها العرب منذ الحرب العالمية الاولى ، تمثلت
فى اتجاه كثير من الزعماء والاحزاب - لدوافع
واسباب مختلفة - لخلق اطار موحد للعمل ، يكون
اساسا للنهضة العربية ، ويجمع شمل الامة العربية ،
اصبح يسمى « القومية العربية » ، وقد قبل العرب
هذا الاطار باعتبار انه مجرد غطاء خارجي لمحتوى
اساسي هو الاسلام ، ولكن هذا الاتجاه تطور فيما بعد
ليجعل «الغطاء» يحل محل «المحتوى» ، وبدأ الناس
يبحثون عن فلسفة خاصة للقومية العربية ، واشتراكية
خاصة بالقومية العربية ، وثورة نابغة من القومية
العربية وهكذا .. واصبحنا نحن الذين ايدنا القومية
العربية « الاطار » نراها تتحول الى «المذهب» ، رغم
ذلك ، ان تتمتع بالتأييد لزمان اطول ، لو انها
استطاعت ان تحقق اقل قدر من النجاح ، فاثبتت
اصالة بنائها ، وانها قامت حقا على ارض صلبة ، لا
على كثران من الرمال .

ان اقل ما يجب ان يخلقه المذهب ، اي مذهب
كان ، هو الايمان به ، والتضحية من اجله ، ولكن

مذهب (القومية العربية) لم يستطع ان يخلق فى
نفوس اصحابه شيئا من هذا الايمان ، او قليلا من هذه
التضحية ، وكان من المفروض ان تحقق فكرة «القومية
العربية» ذاتها على الاقل ، اي الوحدة العربية ، ولكن
هذه الوحدة لم تتحقق حتى بين دعايتها وانصارها
الذين اتخذوها شعارا لهم ، ان مذهب الدولة يعتبر
القوة المعنوية التي تسندها فى الشدائد ، فضلا عن
انه المثل الاعلى الذى يستमित الناس من اجله ، فهل
حقق مذهب (القومية العربية) بفلسفته واشتراكيته
وثوريته شيئا من ذلك للعرب المومنين به .

ان تجربة هذا المذهب تكون قد استنفدت
غرضها بعد ان ادى العرب ثمن قتلها
غالبا ، وبنفتح الباب امام الاسلام من جديد ، برجال
جدد من العرب انفسهم ، ويمضي العرب مرة اخرى
الى تحقيق وحدتهم ، ولكن باسم العقيدة التى وحدتهم
اول مرة ، وباسم هذه العقيدة سيواصلون معركتهم
فى واجهتين : ضد التخلف بجميع صوره داخل
الوطن الاسلامي الكبير ، وضد الاستعمار والصهيونية
فى كل مكان فى الارض ، عندئذ فقط ، يكون عصر
اليقظة الاسلامية قد انتهى ، يبدأ فجر النهضة ،
وتشرق شمس الاسلام من جديد على العالم .

ادريس الكتاني

الرباط

تطور التضامن الإسلامي

رصد
لاتجاهات

لأستاذ المهدي البرجالي

انقضى الآن ما يقرب من ست سنوات على انعقاد مؤتمر القمة الإسلامي الأول بالرباط ،
اول تجمع اسلامي عالمي من نوعه ، يعرفه تاريخ المسلمين منذ عصورهم الاولى .

وقد تمت في هذه الفترة المتراوحة من انعقاد ذلك المؤتمر الى الآن - خطوات تأسيسية
ونظمية ، اتخذ التضامن الاسلامي باستعداد منها مدلولاً متحرراً ، ومتطوراً بكيفية ملحوظة .

فمن جمع الرباط الذي شاركت فيه خمسة وعشرون دولة (من 22 الى 25 شتنبر
1969) الى المؤتمر الاول لوزراء خارجية الدول الاسلامية بجدة (من 23 الى 25 مارس
1970) ثم المؤتمر الثاني لوزراء الخارجية بكراتشي (بين 26 الى 28 دجنبر 1970)
والمؤتمر الثالث بجدة (من 29 يبرابر الى 4 مارس 1972) ، ومن هذا المؤتمر الى مؤتمر
وزراء الخارجية الرابع بليبيا (24 - 26 مارس 1973) ثم الى مؤتمر القمة الاسلامي الثاني
بلاهور (22 - 24 يبرابر 1974) حيث ارتفع عدد المشاركة الى 36 دولة ، ومنه الى
مؤتمر وزراء الخارجية الخامس بكوالامبور (21 - 26 يونيو 1974) .

ومن تلاقي المشاعر وتفاعل الافكار في سياق اللقاء الاسلامي الاول بالرباط الى التوصل
لبلورة الارادة الناجمة عن ذلك ، متصلة في انشاء الامانة العامة الاسلامية (مؤتمر جدة
الاول لوزراء الخارجية) ومن هذا الى الموافقة على الميثاق الاسلامي ، ومشروع تاسيس
وكالة الانباء الاسلامية (مؤتمر كراتشي) الى اقرار انشاء صندوق التضامن الاسلامي
(مؤتمر لاهور للقمة) ومتابعة دراسة المؤسسات والتنظيمات المتعلقة بالتعاون بين المسلمين
وتعزيز الخطوات المتخذة قبلاً (مؤتمر كوالامبور) .

ان بداية هذا التسلسل الواقع في الرباط ، ان كانت قد حركت معنى التضامن
الاسلامي في الاتجاه العملي ، فان المراحل اللاحقة ضمن نطاق هذا التسلسل ، ما فتئت
نغذي دينامية الانطلاقة بمزيد من دوافع التحريك ، وهي دوافع يؤمل ان تؤدي الى تطوير
المفهوم التضامني بين المسلمين بحيث يصير هذا المفهوم ذا سعة لاستيعاب مشاكلهم
المشتركة ، واقامة ارضية للتكافل بينهم ، وتهيئتهم هكذا لمواجهة العالم من حولهم بكل
ما يلزم من ثقة بالنفس وقدرة على الفعل ، واجابية في تحصيل النتائج .

غير السطور التالية ، تلمح - على نحو سريع - ملامح التطور الذي تبلور في مقسونه
الاتجاه للعمل الاسلامي الراهن :

- طبعة المناخ العالمي الذي اخترت فيه - خلال العقود الاخيرة - بدور هذا التطور
- التعقيدات الدولية التي لم نقتا نكتشف تسلسله
- الحوافز والاختيارات الواقعة في هذا النطاق
- الصيغة العملية التي تستوعب اوجه الانشطة التضامنية الواقعة الآن .

وتشابه نظرتهم الى الامور بحكم هذا التشارك ،
مثلاً ينطلق ذلك من تضاهي المصالح عند المتضامنين
وتكاملها ، ومن تقارب او ربما تماثل الاختيار
والهدف اللذين تتحدد بهما وجهة هذه المصالح .

موقع (المرحلة) في رقعة التاريخ

ينطلق عادة التضامن بين المتضامنين ، من
واقع تشاركهم في الشعور والفكر على مستوى معين

وبالنسبة للمسلمين ، فإن المطلقات الباعثة على التضامن عديدة بقدر تعدد الارتباط الذى يحتّمه الاسلام بينهم على صعيد روحي وفكرى ، وبما يندرج فى ذلك من معطيات ثقافية وحضارية وسياسية ونحوها .

ومن الممكن — نظرا لاهمية معنى التضامن فى ميدا وجود الكيان الاسلامى العالمى تعيين المراحل الكبرى فى تاريخ الاسلام عامة ، من منظور هذا المعنى بالذات . ومن ثم ، نستطيع ان نميز فى كل التاريخ الاسلامى على امتداده ، بين ثلاث مراحل اساسية هي :

(1) أولا ، مرحلة الفتوح خلال القرن الهجرى الاول . وقد بلغ فيها التضامن او بالاحرى التماسك بين المجموعات الاسلامية حدا ، كان من شأنه ان يمتص كثيرا من مؤثرات التفكك الناجمة عن سعة الامتداد والانتشار ، على ان استمرار تلك الحال ، كان رهينا ببقاء التوازن موجودا ، — بين واقع التمدد الحاصل فى ذلك الظرف ، وبين فاعلية الطاقة الروحية التى كانت تحول دون حدوث التفكك الملازم لحركة الانتشار تلك ، وحيث ان هذا التوازن لم يستطع — بتأثير حتميات كاسحة — ان يحافظ على استمراره ، فانه لم يكن هناك مناص من دخول الكيان الاسلامى فى مرحلة جديدة ، ابرز سماتها تخلخل وحداته سياسيا ، وبما يوجبه ذلك من تعدد المحاور وتضاربها فى احوال عدة .

(2) مرحلة العصر الاسلامى الوسيط وقد انطبعت هذه المرحلة الطويلة جدا الممتدة الى مطلع العصور الحديثة — باستتعال التناقض بين استمرار الانتشار الاسلامى فى العالم ، وبين ازدياد دواعى التفكك (السياسى خاصة) المرتب — من جملة ما ترتب عنه — عن توالى هذا الانتشار وتنوع ابعاده . انعكس هذا التناقض على العالم الاسلامى فى شكل تضاد بين توالى تضخم حجم هذا الكيان ، ارضيا وبشريا ، وبين هبوط نسبة تماسك بين اجزائه ، ومما ترتب عن هذا التضخم الكمى ، على حساب تماسك ، تدنى اهلية الجماعات الاسلامية لاستثمار الطاقة الناجمة عن تفاعل قدراتها المشتركة ، وتضاؤل قابليتها لحماية كيانها ككل امام القوى الجديدة الصاعدة فى اوربا ، ثم عجز كل منها بعد ذلك ، عن

حماية ذاتيته الخاصة ، الواقعة فى النطاق الاقليمى ، امام المد الاوروبى المتراعى حينئذ .

(3) مرحلة العصر الحديث ، وتستغرق فاعليتها الجدية القرن الهجرى الحالى خاصة ، وان كانت بعض الارهاصات الفكرية المؤذنة بها ، قد بدت فى وقت متقدم قليلا اواخر القرن الماضى او حتى قبل ذلك .

وبحكم الموقع الزمنى لهذه المرحلة فان المنطق الذى لزم ان يسودها ، كان لا يد ان يكون هو منطق الانبعاث والتحرك ، فى استجابة حتمية لداعى رد الفعل ، ازاء حالة الخدر والتقوقع التى استمرت طويلا اثناء المرحلة السابقة .

وقد حدد واقع المسلمين فى فجر تحركهم هذا ، مواطن الاهتمام التى يجب ان تقود خطواتهم فى هذا التحرك ، ورصد له معالم وغايات مرسومة .

ومن ثم تتمايز فى الحركة الاسلامية الحديثة فترتان اساسيتان ، وان كانتا متداخلتين فيما بينهما ومتكاملتين بالضرورة .

- 1 — فترة السعى للانفصال عن التبعية للجانبى
- 2 — فترة جنى ثمرات هذا السعى وتحصيل الاستقلال .

لقد انطبع فجر الفترة الاولى بتوصل النخبة الطلائعية الاسلامية — نتيجة بالاخص لاصالة منتمهاها الثقافى والحضارى — الى التخفف من وطأة الحيرة امام المحتوى الفكرى والمادى للحضارة الاوربية الحديثة ، ومساعدة حالة استرجاع الوعى بالذاتية الحضارية عند المسلمين ، فى الظروف التى تلت ذلك ، الى دعم فاعلية حوافز النزوع التحررى الذى ما فتئ يتصاعد منذئذ ، كما مكنت طبيعة التحولات العالمية عموما ، النخبة الاسلامية من تطوير تصورها لكيفيات تحقيق هذا التحرر ، وتأطير الطاقات البشرية فى بلدانها للتعبيل بوتيرة تسلسله .

اندرجت — بموجب الظروف الموضوعية ساعتها — حركة العمل النضالى الاسلامى فى قناة النضال الاعم لما يدعى بالعالم الثالث ضد هيمنة القوات التوسعية الغربية ، الا ان هناك ملاحظتين

بهذا الصدد (اولاهما) ان تضاللات الاقطار الاسلامية ، كانت ذات اثر رائد ومحرك بالنسبة لعدد من مناطق العالم الثالث (وثانيتهما) ان الحركات النضالية الاسلامية — وان كانت غير واقعة بالضرورة في خط تضامن اسلامي منسق ، فانها لم تكن تخلو — مع ذلك — من نواحي تجاوب وتضاد فيما بينها ، يبلغ احيانا حد التفاعل بدرجات معينة .

وانفعال مسلمي الهند في خلال الخمسينات الهجرية باحداث فلسطين ، والاصداء البعيدة التي خلفتها في الاغاق الاسلامية حرب الريف بالمغرب من بين امثلة هذا التجاوب الذي كان كثيرا ما يفرض وجوده عبر كل الحوائل القائمة .

وعندما كان ذلك التجاوب يرقى الى مستوى التفاعل بين الجهات الاسلامية ، كان ذلك يتم خاصة بين الوحدات الاسلامية الاكثر قربا من بعضها البعض كمجموعة الاقطار العربية الافريقية فيما بينها ، ومجموعة الاقطار العربية الاسيوية فيما بينها كذلك ، وهكذا مجموعات اقاليم افريقيا السوداء الاسلامية من جهتها ، والمناطق الاسلامية بجنوب شرقي آسيا من جانب آخر .

هذا عن الفترة الاولى من مرحلة التاريخ الاسلامي بالعصر الحديث ، وهي فترة العمل النضالي الاسلامي في سبيل التخلص من التبعية .

اما الفترة الثانية من هذه المرحلة ، فتعد كانت — كما ذكر — فترة جنى ثمرات النضال واحراز الدول الاسلامية — في هذه الحصيلة — على استقلالها الكاملة ، الا استثناءات محدودة .

واذا كانت الستينات الهجرية قد سجلت في هذا المقام تحرر الكيانات الاسلامية الكبرى في آسيا (قيام دولة الباكستان ، واستقلال ايندونيسيا) فان العقدين التاليين قد شهدا شمول استقلال اكثرية الدول الاسلامية بآسيا وافريقيا ، وتأثر الوضع الدولي عامة بالنشاط المستقل لهذه الدول ، في الميادين السياسية والاقتصادية ونحوها .

لقد تبلور في مضمون هذا التطور ، عالم اسلامي مقسم في ابرز ما يتسم به ، بحرية التصرف ، والقدرة على التحكم في توجيه المصير .

لكن ماذا يعنيه العالم الاسلامي في هذا المنطلق من التاريخ الذي انتهى اليه وقد استقلت كافة اقطاره وشعوبه الا في الاقل النادر ؟

لقد راينا — غيبا سلف — ان التمايز بين مراحل التاريخ الاسلامي كله ، واقع حسب معايير من اهمها حالة المد والجزر في درجة التضامن بين العناصر التي يتشكل منها الكيان الاسلامي .

والمرحلة الحديثة التي يجتازها الوجود الاسلامي والتميزة اساسا بتحرر ديار الاسلام من رقبة التبعية — تدخل بالضرورة في مشمول هذه الملابس ، اى انها (اى المرحلة) لا بد ان توضع في نطاق التساؤل حول موضوع العلاقات الاسلامية ، ومن الضروري — بموجب مدلول الظرف القائم ، ان تتأثر بمنطق التضامن كقاعدة لا بديل لها في توجيه هذه العلاقات وصياغتها .

ان تعبير « العالم الاسلامي » لا يعنى — خارج دائرة هذا الانضباط في العلاقات بين المسلمين — الا مجرد وجود اشخاص من الامم والاعراق في نقط مخلفة من المعمور تدين بالاسلام وتحبى شعائره .

واذا كان عالم المسلمين قد اعوزه فعلا اثناء دهر طويل مثل هذا الانضباط في العلاقة بين وحدائه ، فان الانبعاث الاسلامي الحديث ، والتحرر من التبعية قد الغيا في الواقع مختلف العوامل والاحوال التي كانت وراء حالة كهذه . ويشكل هذا تحديا حقيقيا للفكر الاسلامي الذي كان عليه ان يسعى — بعد ان استقلت الاقطار الاسلامية — الى توفير محتوى تضامني للوجود الاسلامي المتحرر ، الذي يسعى الى تحقيقه ، والا ، فان ذلك الفكر كان سيكون قد قصر عن الوصول الى المرمى الابعد من هذا التحرر .

وواقعنا ، فان الفكر الاسلامي قد استطاع ان يواجه مثل هذا التحدي ، بكيفية ملحوظة ، وكانت نهاية العقد الماضي بالذات موعد الدخول في المنعطف الذي تكاملت للمسلمين عنده ، مقومات الكفاءة لخوض هذه المواجهة ، واستحصال شروط النجاح فيها .

لقد كان انعقاد مؤتمر القمة الاسلامي الاول بالرباط (ما بين 9 و 12 رجب 1389) (من 22 الى 25 شتنبر 1969) ايدانا بالدخول في الفترة الثانية ،



منظر عام لكوالالمبور عاصمة ماليزيا



الجلسة الافتتاحية للمؤتمر الثاني لوزراء الخارجية الذي عقد في جدة عام 1972 وقد ترأس الجلسة المرحوم
جلالة فيصل عاهل المملكة العربية السعودية

المحيط الاسلامى العالمى عشية انعقاد القمة الاولى بالرباط :

يتحدد لنا من هذه الرؤية للامور ، موقع قمة الرباط فى مجرى التاريخ الاسلامى والعلاقة الحميمة التى له بالدلالات الكبرى لهذا التاريخ فى قديمه ومستقبله ، فاجتمع الذى احتضنته فى سنة 1389 العاصمة المغربية ، كن تنويجا لتطور طويل النفس على صعيد التاريخ خلال قرون تراوحت خلالهفاعلية الوجود الاسلامى بين مد القضا من وجزر التفكك ، لتستقر هذه الفاعلية فى نهاية المطاف على ارضية تضامنية مكثفة ، تستوعب التجارب الطويلة عبر الماضى ، وتنسجم مع مقتضيات منطق العصر .

ومن منظور مستقبلى ، يتجلى جميع الرباط كدوية استقطاب جدى للعالم الاسلامى ، بمواجهة تطورات العالم ، خلال القرن الهجرى القادم ، وتعبيرا غير محدود الدلالة عن سعة ميكنات هذا الاستقطاب ، وهى ميكنات مشتقة من جذرية الفكر المبدى والاتجاه المنطلق من الرباط ، ومن صفة الحسم فى مداول المرحلة التى وقع الدخول فيها ابتداء من ذلك المنطلق .

ولنستطلع بعض احوال المحيط الاسلامى فى (مجرى الطرف) وهذا ، سيقودنا الى تركيز النظر قبلا حول اوضاع المجموعات الدولية الاسلامية وما كن يكتنفها حينئذ من مشكلات تتعلق بالصلة بينها وبين العالم ، كما تتعلق من وجهة اخرى بالصلاات فيما بين بعضها البعض .

ولنبدا - اولا - بالشطر الاول من هذه المشكلات وهو :

* * *

1) مشكلات العلاقة بين الجماعات الاسلامية والعالم الدولى حولها :

لقد انعقد مؤتمر القمة الاسلامى الاول فى ظل ظروف الانفصال بحدث محاولة احراق المسجد الأقصى ، وتفاقم خطرسة الاحتلال الصهيونى للاراضى العربية فيما بين الجولان والسويس ، وبطبيعة الحال ، فان الحادث - على ما يحمله من اثاره - لم يكن الا اضافة - لكنها اضافة شديدة الفاعلية - الى ركاب العوامل الموضوعية التى ما برحت تتجمع - كما راينا - طوال امد بعيد ، لدعوة الى عقد الجمع ، وفتح الافق التاريخى الذى فتح انطلاقا منه

من المرحلة الحديثة التى يعيشها الوجود الاسلامى فى التاريخ .

ان هذه الفترة الجديدة ، متداخلة كما اسلفنا ، مع انفترة الاولى ، التى انقضت طوال العقود الثلاثة السابقة ، ورابطت التداخل هذا ، هو حالة الشعور بالتضامن الاسلامى ، الذى اتخذ غالبا خلال فترة النضال ضد الاستعمار ، اشكالا عاطفية معينة ، ولم يكن له ، فى الفترة اللاحقة - عندما استقلت الدول الاسلامية - الا ان يتخذ الشكل العملى المتلائم مع حريسة العمل التى اصبحت موقورة لهذه الدول .

واذا كان التضامن الاسلامى ، قد اعترته اثناء العصر الوسيط عوامل التفكك الناجمة - فيما هى ناجمة عنه - عن توسع الرقعة الاسلامية فى العالم ، وامتدادها الشاسع عبر آسيا وافريقيا ، فان مثل هذا التأثير ، لم يعد له موضوع فى عصرنا بالنظر للاعتبارات الآتية :

1) ان الدهر الطويل الذى مضى الآن على وجود الاسلام ، قد مكن من استيعاب كل نتائج التمدد فى الرقعة الاسلامية خلال العالم ، واتاج من ثم ، للمجتمعات الاسلامية ، ان تستقر مشاعرها نحو بعضها البعض على اسس غنية بالرؤى والتجارب ، واهل لمفهوم التضامن الاسلامى بحكم ذلك ، ايعادا معينة ، تستدعها هذه المشاعر المتجذرة .

2) ليس لتطور وسائل الاتصال فى عصرنا ، وما تفتحه من منافذ شتى للتلاقى بين الافكار والتفاعل بين الاتجاهات ، فى العالم ، الا ان يزيد فى تهيئة مفعول الفكر التضامنى بين المسلمين ، ويغنى رصيد مستوحياته .

3) ان الوحدات التى يتألف منها المجتمع الاسلامى الحديث قد اتخذت بالفعل قوالب سياسية معينة ، منبثقة من جذور تاريخها المحلى ، وبالنتيجة ، فان قضية التضامن بين هذه الوحدات ، لا تتناول فى شىء بنياتها السياسية الخاصة ، وانها الذى يعنى فقط هو تحقيق اكثر ما يمكن من التماسق بين الفاعليات الايجابية عندها ، وترسيخ اقدام المسلمين - ضمن هذا الاطار - امام تعقيدات المشاكل الدولية ، المختلفة .

* * *

قمة الرباط كضرورة واطار واسلوب ، وبقيم اطروحة التشاؤم قاعده عديده البديل لاستيعاب جميع مقتضيات هذا المنطق ، كان امام كل مجموعة من المجموعات الاسلامية في العالم ما يكفى من مشاغل المواجهة من قبيل ما ذكرنا ، على الرغم من ان التحديات الاجنبية التي تفرض مثل هذه المواجهة ، هي من حيث الجوهر واحدة في جميع الحالات .

وفي الوسع ، تعيين قطاعات المواجهة القائمة حينئذ وموضوعاتها على النحو التالي :

بالنسبة للمجموعة العربية :

الصراع مع الصهيونية العالمية (فلسطين والاراضى العربية المحتلة)

الصراع مع بقايا الاستعمار الاوروبى (سعى المغرب مثلا لاسترداد اراضيه المقتصة)

بالنسبة للمجموعة الماليزية - الايندونيسية :

استرسال البقطة الحذرة ، ازاء امكانيات التغلغل الشيوعى في المنطقة ، بشكل او بآخر من اشكاله المختلفة

بالنسبة لمنطقة ما بين بحر عمان وخليج البنغال

دواعى ورواجع الصراع الحاد احيانا بين الباكستان والهند ، وانعكاساته على عموم المنطقة

بالنسبة للمجموعة الايرانية - التركية

مشاغل الانتباه المستمر ، للتحركات الشيوعية في الناحية ، وانشغال خاص من جانب الاتراك ، بالمشكل القبرصى .

بالنسبة للمجموعة الافريقية السوداء

مواجهة متواصلة للمكاييد الاستعمارية (المذمبات المبهدة لقيام قضية بياغرا بنيجيريا)

صمود دينى مستقر امام الحملات المضادة .

* * *

هذه خطوط عريضة لموضوعات المواجهة عشية انعقاد القمة الاسلامية بالرباط بين شعوب الاسلام ،

والراى العام الاسلامى الذى احدث تأثيرا بمحاولة الاحراق ، لم يكن له ليراهما من خلال صورتها الظاهرة فحسب ، وانما كان في وسعه استشفاف الابعاد التي تقوم عليها في العمق ، وهى ابعاد ، تتصل بمسلسل الصراع الطويل بين الوجود الاسلامى ، وبين بعض القوالب الاجتماعية والنظم والمؤسسات التي تناقضه مناقضة منطوية على حوافز الاصطدام به ومناصبته العداء .

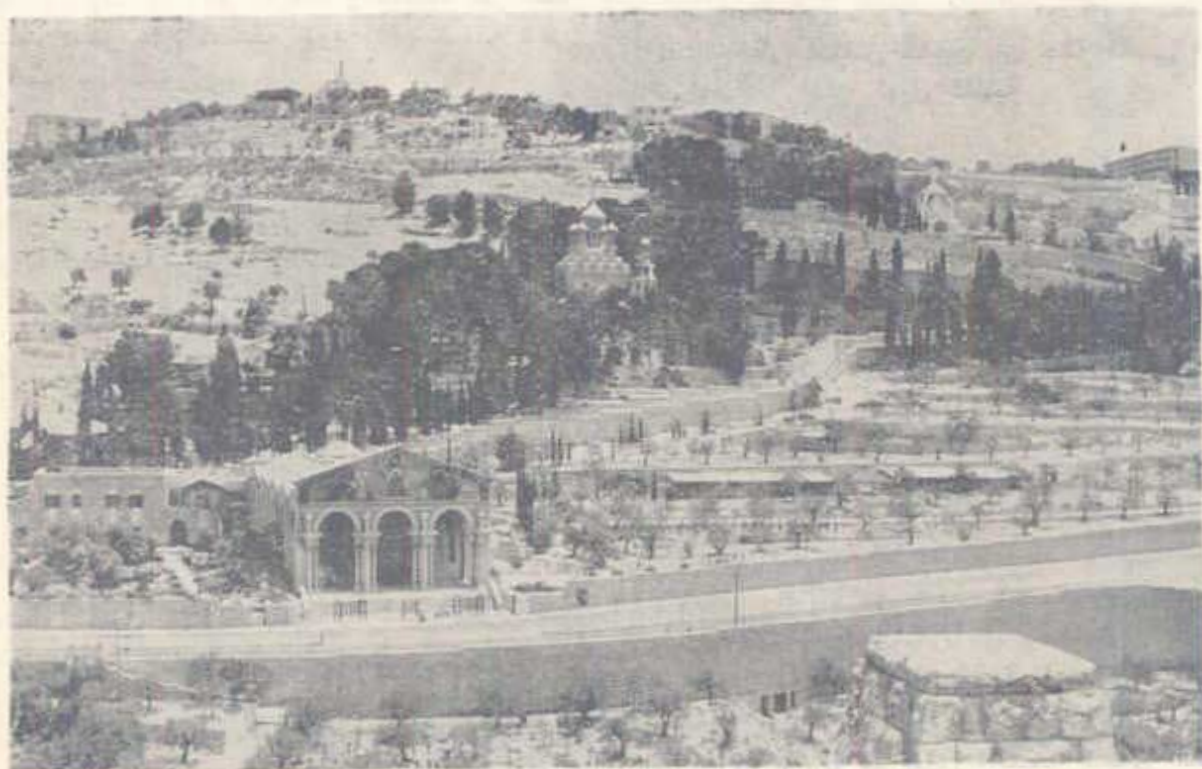
وبموجب سعة الموقع الذى يشغله الحضور الاسلامى على امتداد اطراف العالم القديم ، وجسامة المدلول الروحى والفكرى والحضارى الذى يكرسه هذا الحضور في غير ما قطاع من قطاعات العالم ، فان المجموعات الاسلامية ما فتئت - بمجرد ما حصلت على الاستقلال - ان اصطدمت بجبهة من التهديدات ، بعضها صادر عن قوى الاستعمار الجديد ، وبعضها ذو طبيعة ايدولوجية محفوزة بنوازع اكتساحية ، وبعضها الاخر آت من حالات عداء دينى مزمن ، هذا ، الى المشاكل المتولدة عن بقايا الاستعمار التقليدى ، المتشبث بالاستمرار في احتلال الاراضى ، او الاستعمار الاستيطانى المصر على احلال جماعات دخيلة ، محل السكان الاصلاء ، وفي جهات اخرى غير هذه ، يؤر انظمة عنصرية لا يخلو الحال من ان يعانى منها مسلمون في جملة من يعانى من ضحاياها .

لقد زحزت الفترة القصيرة التي عاشتها البلدان الاسلامية مستقلة اثناء ربع قرن الاخير ، بحالات شتى من المشاكل من هذا المعنى ، يعد الصراع العربى الاسرائيلى حالة واحدة من حالاتها ، وان كان هذا الصراع اخطرها شأنا ، واشدها حدة ، واكثرها تعقدا من وجهة النظر الدولية . والواقع ان توافقت ظهور اكثر هذه المشكلات مع عهد الاقطار الاسلامية ببداية الاستقلال ، لا يعنى شيئا ، الا كون السيطرة الاجنبية التي جثمت طويلا على العالم الاسلامى ، كانت من الشمول وثقل الوطأة بحيث لم تكن تظهر من خلالها مختلف التحديات الموجهة للمسلمين الا بكيفية ضمنية . ومن ثم ، فان تخلص البلدان الاسلامية من اطار التبعية ، كان حربا بأن يميز مواقع هذه التحديات بما فيه الكفاية ويبرز منطوياتها .

وعندما كان منطق المرحلة التي دخلها العالم الاسلامى اواخر الثمانينات الهجرية ، يطرح اجتماع



صورة لملوك ورؤساء الدول الاسلامية بلاهور في المؤتمر الثاني الاسلامي



مدينة القدس - كنيسة الجثمانية
اجمل كنائس القدس ، وتقوم على سفح جبل الزيتون في المكان الذي قُسى فيه السيد المسيح آخر ليلته
تعميدا متألما ، وبها حديقة ولعاني شجرات من الزيتون ترجع في أصلها الى الشجرات التي شهدت ايام المسيح

(2) صعوبات العلاقات الإسلامية وتناقض الاتجاهات :

وفضلا عن هذه المشاكل المتصلة بالعلاقات ، بين الدول الإسلامية الحديثة العهد بالاستقلال وبين الجهات الدولية الأخرى ذات الحنين للماضى الاستعماري ، أو المتأثرة بتطلعات استعمارية جديدة فقد نشأت بين عدد من الدول الإسلامية نفسها ، في الفترة ما بين الستينات والثمانينات الهجرية ، صعوبات في العلاقة اتخذ بعضها اشكالا نزاعية حادة .

وقد ارتبط وجود تلك الصعوبات بأسباب مختلفة ، منها ما هو من قبيل رواجع العهد الاستعماري ، الذي خلف في الواقع ركائما كثيفا من المشاكل في الصلات بين الاقطار الإسلامية ، ومن ذلك المشاكل الترابية ومنها ما يعود الى اختلافات في النظرة الايديولوجية أو الانتماء الدولي ، أو تناقض بعض المصالح الاقتصادية ، أو نحو هذا كثير ، والواقع ان العالم الإسلامي ، قد وجد نفسه غداة توالى احراز دوله على الاستقلال ، امام وضع دولي ممزق الاهواء في خضم الحرب الباردة بين الشرق والغرب ، متبلور التناقض فيما بين معسكر التكتلات ومجموعة الحياذ وعدم الانحياز ، منفصم المصالح على اساس التباين بين حالة غنى الدول الصناعية ، وفقير الدول النامية .

وقد انعكست - بصور مختلفة - تمزقات العالم الايديولوجية والسياسية والاقتصادية هذه خلال العقود الثلاثة الماضية على الاقطار الإسلامية التي كانت ساعته - وقد نالت استقلالها - بصدد تحديد اختياراتها في السياسة الخارجية وما يتصل بذلك من مسائل التعاون الدولي ، والارتباطات التي يمكن ابرامها مع هذه الجهة أو الأخرى من جهات العالم .

ويفعل هذا الانعكاس ، كان ان تبلورت عند عدد من الدول الإسلامية تناقضات جديدة احيانا في اتجاهات السياسة التي ترسمها لنفسها على الصعيد الخارجي ونشأ عن هذه الحال ما جعل من العالم الإسلامي في بعض الفترات ما يمكن اعتباره قسيفا معقدة ، من التكتلات الصغيرة يولى بعضها وجهه عن البعض ، بل ويتضارب بعضها مع بعض ، نتيجة للتباين الشاسع بين هذه الكتلة والأخرى في النظرة للقضايا ، وتعدد

وبين الجهات الدولية الأخرى التي تتشاك معها في صراع سافر ومقنع ، ان ساحات المواجهة هذه - وان كانت تداخلها في الغالب مؤثرات الصراع العام بين الاستعمار والدول الحديثة العهد بالاستقلال - فان هناك عدة ملامسات اساسية في الصراع هذا ، تتعلق خاصة بالصفة الإسلامية للمسلمين ، ويرتبط بعضها على نحو وثيق ، بالجذور التاريخية لمواجهات الماضى بين المسلمين وبين التيارات المختلفة التي التحموا بها خلال حقبة أو أخرى ، في حروب معينة .

فالنزاع العربي الاسرائيلي بصرف النظر عن المتطويات الاستعمارية التي تكمن وراءه وتضاعف من تعقيده - له في مدى اعمق جذور موصولة بالكيود الاسرائيلي للإسلام منذ بدايات الدعوة ، وتواصل ذلك الكيود على مناح مختلفة في مجرى التاريخ الإسلامي .

والحركات الاحادية المعاصرة - وان تكن مستوحاة من منازع فلسفية حديثة ، فان الفكر الإسلامي - على أي حال - قد جابه في القديم غير ما نحلة من النحل المؤكدة على التحلل من الدين وتصدى طويلا لتيارات الهرطقة والتجديف التي ما فتئت تظهر على الساحة بمواجهته متعمصة شتى الوجة والصور .

ولا يعدو الصراع الذي يجرى بين مسلمين وغيرهم في بعض مناطق البحر المتوسط ، ان يكون احد رواسب العراك الطويل حول هذا البحر بين القوى الإسلامية وغيرها .

وفي افريقيا السوداء ، ما برح الإسلام ، يحقق على مسار الزمن ، المزيد من الانتشار ، الا ان نجاحاته هذه في القارة ، كثيرا ما اثارت عند الاوروبيين الذين كانوا يهيمنون عليها ، الحذر الشديد منه ولم يخل الحال من دواع عندهم لترجمة هذا الحذر الى مناوأة منظمة .

ويبدو ان هذه المناوأة قد تقلصت في الكثير خلال الحقبة الأخيرة ، نتيجة لانحسار المد الغربي عن القارة ، وتولى اهلها امورهم بأنفسهم ، بيد ان هذا ، لا ينفي - مع ذلك استمرارها ضمن الاستراتيجية الأعم ، للمناورات الاستعمارية والصهيونية بافريقيا ، تحت ذرائع ادق حبكة ، واشد التواء .

المشارب المستفادة منها اصول هذه النظرة وما
يوحى به .

وهو امر غير مستغرب في شيء ، اذا روعي
ان الدول الاسلامية التي حصلت على استقلالها
اثناء الستينات واول السبعينات الهجرية - لم يكن
ميسورا لها - حتى ولو ارادت ذلك - ان تقيم
نظاما فعالا للتكافل فيما بينها على الصعيد الدولي
والعالمى .

فاضافة الى محدودية عدد تلك الدول آنذ ،
فانها لم تكن موصولة ببعضها جغرافيا ، ما فيه
الكفاية ، نتيجة لاستمرار تركز الاستعمار حينئذ في
عدة مناطق اسلامية ، وفصله بهذه الصورة - فضلا
ما ديا - بين بلد وآخر من البلدان الاسلامية المستقلة
التي كانت تتداخل فيما بينها اراض اسلامية ايضا ،
اكتها مشمولة بالنفوذ الاجنبى .

وقد نجم عن طغيان الحرب الباردة بين الشرق
والغرب على السياسة الدولية خلال العقود الاخيرة ،
ان وجدت بعض الدول الاسلامية نفسها مضطرة
- لاعتبارات تتعلق خاصة بامنهم القومى - الى
الانتماء لاحد معسكرى الصراع الدائر بموجب ذلك
الحرب ، بينما ذهبت دول اسلامية اخرى - وفي
نطاق اهتمامات من بينها صيانة امنها الوطنى كذلك -
الى اقامة محاور معينة مستفادة من مزايا قومية اما
خاصة بها ، او مشتركة بين عدة اقطار تشاركها
في الاتجاه .

وبغض النظر عن الدول الاسلامية التي اتخذت
- لاعتباراتها الخاصة - موقفا انحيازيا على نحو
ما ، في صراع الشرق والغرب ، فان اكثرية اقطار
العالم الاسلامى قد تبنت على النقيض من ذلك فكرة
الحياد الايجابى مبدا لها ، وقواما لسلوكها الدولى ،
غير ان الفكرة (فكرة الحياد) ما برحت تنقسم عند
هذه الدول - في حالة التطبيق - صيغا واشكالا
مختلفة ، تبعاً للظروف الدولية او الاقليمية المحيطة
بكل دولة ، وطبيعة النهج الذى تاخذ به في التفكير
السياسى ونوعية العلاقات والمصالح التى لها في
خضم المتغيرات الدولية .

منطق التلازم بمواجهة منطق التشعب

على انه بالرغم من كل هذه التشعبات في العالم
الاسلامى ، التى ميزت الفترة قبل انعقاد قمة

الرباط ، فان العوامل الايجابية ، كانت - كما معنا
اليه قبل - تعمل هي ايضا عملها في خلق البيئة
المناسبة لتحقيق ذلك اللقاء . لقد استمر قائما عبر
كل التشعبات ، قاسم مشترك بين المسلمين ، كان
طبيعيا ان يوحى بهذه الايجابية ،
ويضمن فاعليتها ، ويمكن تصور هذا القاسم في
نطاق ذى شقين :

(1) - الحرص الطبيعى لذى الشعوب الاسلامية -
ككل شعوب العالم النامى - على تأمين سلامتها
لقومية ، وضمان خط معقول لتحقيق تطورها
الاقتصادى والاجتماعى والانفلات بذلك من اسرار
التخلف .

(2) شعورها الفطرى بانتمائها الاسلامى ،
وحينها المتجدد - رغم كل ما يمكن ان يوجد احيانا
من مظاهر سطحية تنساقض ذلك الى ارتباطاتها
الاسلامية التقليدية .

ان شقي هذا القاسم المشترك ، متمم لبعضهما
فى نطاق معين من التفكير كان لابد ان تصل اليه
الدول الاسلامية ، بعد طول تجاربها - خلال العقود
الاخيرة - بصدد البحث عن سبيل للامن والتطور
عن طريق التعاون الدولى .

فما بين هذه الدول من وشائج القربى في الشعور
والتفكير ، والتاريخ والتراث ودواعى الحنين الذى
يراوردها في العمق الى بعضها البعض ، لما يبيع لها
اسسا عملية وناجعة لاقامة نظام فيما بينها للامن
الجماعى ، وقرار قواعد سياسة موازية في مضمار
التكافل الاقتصادى وما اليه .

صحيح ان الجانب العاطفى في الروابط الاسلامية
لا يسعه ان يستوعب مشاكل التنسيق بين مقدرات
مجموعة بشرية ضخمة ، ذات ابعاد عالمية كالمجموعة
الاسلامية ، لكن الذى هو صحيح كذلك ، انه لا يوجد
اى اساس آخر لارتباط مبدئى بين وحدات هذه
المجموعة اقوى من ترابطها الاسلامى بها يستطيع
ان ييسره من امكانيات التجاوب والتفاهم بين هذه
الوحدات ، ومن الواضح ان حسن التفاهم
والتجاوب بين اقوام ، من طبيعته ان ييسر احتمالات
التعاون بينهم ، ويزيح بقدر ذلك كثيرا من العقبات
المعترضة في هذا السبيل .

وفي اواخر الفترة ما بين الستينات والثمانينات
الهجرية حيث كانت الظروف تنهيا لتسهيل انعقاد

ويحكم تطور الفكر الدولي داخل مجموعة عدم الانحياز ، ومعانقة هذا التفكير — لتضاييا التعاون الاقتصادي بين الدول المشاركة ، فان ما تبلور عنه الحال في ذلك ، هو تلاقى عناية الدول غير المصنعة جميعها سواء منها الواقع في نطاق المحالفات الدولية ، او الملتزم لعدم الانحياز — حول الموضوع الاقتصادي بصورة اساسية ، وتطور الدواعي لديها الى التقارب — غير مختلف الحواجز الدوائية — حول هذا الموضوع .

وقد كان هذا معبرا مناسباً لفكرة التضامن الاسلامي ، كي تطرح نفسها على مجموعة الدول الاسلامية التي تعنيها نفس الاطروحات الاقتصادية الملحة على الاقطار الغير المصنعة ، كما تطابق احوالها الاقتصادية والاجتماعية نفس الوسائل تقريبا ونفس التخطيطات .

ولا يلزم عن تضامن البلدان الاسلامية — كما بدا واضحا في افق هذا التطور — انعزالها عن الخط العام للتعاون الذي يجب ان يكون موجودا بين مجموع دول العالم الثالث ، فالتضامن الاسلامي لا يعدو — وهو شيء واضح كذلك — ان يكون عملا على تجميع وتنسيق طاقات مجموعة معينة من مجموعات الدول النامية هي المجموعة الاسلامية ، ومن شأن هذا ان ينعكس ايجابيا على العالم الثالث ، الذي لا يمكن الا ان يفيد من نمو قوة دولية جديدة تقع في نطاقه ، وتحفرها نفس الاهداف الذي تحفره نحو النمو والتطور .

(3) بالنسبة لمحيط القومية العربية

ربما بدا للبعض في فترة من الفترات — ان حركة القومية العربية يمكن ان تكون بالنسبة للعرب ، بديلا عن رابطة روحية اخرى كرابطة التضامن الاسلامي ، اعتبارا بالاخص لصعوبة تحقيق مقتضيات هذه الاخيرة بالقياس للدولى ، وقد يكون وقر في بعض الازمان احيانا ، ان الامر يصل الى حد عدم التعايش بين الفكرتين ، فاحرى تداخلهما في العالم العربي على نحو تكاملي وعملي .

الا ان تطورات الاحوال غداة الحرب الرابعة بين العرب واسرائيل (5 يونيو 1967) وما تلاها من وضوح الحاجة عند العرب الى تعدد محاور التضامن الدولي حولهم ، ثم ما تجلى من اهمية التضامن الاسلامي في هذا المجال ، كل ذلك

ارقة الاسلامية بالرباط ، وكانت طبيعة هذا التطور ، تقضى بشد الدول الاسلامية بعضها الى بعض ، حدث تطور آخر يسير في اتجاه معاكس ، بحيث يقضى بالارضاء لا بالشد ، ارضاء ارتباطات بعض الدول الاسلامية بمحاور دولية معينة كانت ملتزمة لها ، خلال العقود الاخيرة ، وذلك كتمهيد لخلق وتقوية التزامات لها جديدة ، داخل المحور الذي كان يتهايا تبلوره ، اي المحور الاسلامي .

وفي مضمون هذه الحلقة من التسلسل ، (تغير موازين الارتباطات لصالح الاتجاه نحو الترابط الاسلامي) نلاحظ الظواهر الاساسية التالية ، التي اتخذ تطورها خلال العقد الاخير وتيرة اكثر اتساعا تبعا لمتغيرات الاوضاع العالمية في هذه الفترة .

(1) بالنسبة لعالم الاحلاف

كان للتحولات الاساسية في العالم ، التي تمت خلال العقد الماضي (انخفاض حدة الحرب الباردة ، الاتجاه للوفاق بين الشرق والغرب ، انحسار نفوذ الدول الكبرى ، وتساعد نشاط الاقطار الحديثة عهد بالاستقلال) كان لكل ذلك آثارا متفاوتة في ارضاء ارتباط الدول الاسلامية الواقعة في معسكر الانحياز بهذا المعسكر ، وضعف التزاماتها نحوه بالنسبة لما كان عليه الحال خلال الستينات الهجرية وما بعدها ، ومقابل ذلك ، تم انفتاح افق امام هذه الدول يمكن ان تضع في نطاقه قسما من الالتزامات التي تخدم مصالحها بصورة اكثر ملائمة وذلك ما توفرت امكانيته عن طريق الاخوة الاسلامية ، وما يندرج في محصلتها من سبل للتعاون والتكافل .

(2) بالنسبة لمجموعة عدم الانحياز

توقف — عدم الانحياز والحركة الدولية التي تؤطره عند حدود معينة اثناء الثمانينات الهجرية ، واتصالا بما قبلها قليلا كذلك ، لقد صار على هذا الاطار للتجمع الدولي — بعد ان خفت وطأة الحرب الباردة ، وتبلورت بصورة حاسمة سعة الفوارق بين الدول المصنعة والنامية ان يتجه الى استيعاب تضامن الدول المشاركة فيه على صعيد اقتصادي ، بيد ان هذا التطور لم يتم بالوجه اللازم لاسباب من جعلتها ، ان عدم الانحياز كان اصلا ، ذا منطلقات سياسية اكثر منها اقتصادية .

قد اظهر ان ليس من تناقض فقط بين العربية والاسلامية فيما يهم العرب على الصعيد الدولي ، بل ان انصهارهما في بوتقة واحدة ، يشكل ضرورة نظرية وعملية ، لا معدل عنها كما اisan ذلك للدول الاسلامية غير العربية — وقد استعرضنا من قبل نماذج من مشكلاتها الدولية الخاصة — ان الالتزام مع العرب ضمن استراتيجية تعاونية فعالة قوامها الصفة الاسلامية التي تعم الجميع — لا يمكن الا ان يدعم قدرتها على حل هذه المشكلات ، ويبيح لها امكانيات ثمينة للعمل بهذا الشأن .

* * *

موضوعان آخران في مضمون منطق التلازم :

(1) موضوع التكامل الاقتصادي :

شهد العالم خلال العقد الاخير ، استقطابا حادا بين قطاعين دوليين اساسيين ، هما قطاع الدول الغنية ، وقطاع الدول الفقيرة ويوجه هذا التمييز على الصعيد العالمي الى تجاوز معايير التمييز التقليدية بين المجموعات الدولية ، (المعسكر الشيوعي والراسمالي ، الانحياز وعدمه ، الدول الصغيرة والدول الكبيرة ، الاقطار النامية والمتقدمة) بحيث ان مقياس الفقر والغنى يسير نحو ان يصبح قاعدة شمولية للتمييز بين التناقضات العالمية ، تتضائل في نطاقه ، كل مقاييس التمييز الاخرى ذات الصبغة الايديولوجية والسياسية وغيرها .

وحتى حالة التفاوت في التقدم التقني فانها قد بدأت تأخذ طابعا ثانويا في تحديد الفوارق ، بين الدول ، بعد ان غدت مسألة ارتفاع الموارد والدخول ، او انخفاضها اساسا — وهو اساس منطقي حقا — لتعيين صفة الغنى او الفقر عند هذه الدولة او تلك وتصنيفها بالتالي على ضوء هذا الاعتبار ضمن مجموعة معينة من المجموعتين الدوليتين الفقيرة او الغنية .

على ان الدول الفقيرة او الغنية ، ليست سواء في مستوياتها فقرا او غنى ، فمنت دول فقيرة نسبيا ودول مدقعة ، ومنت من الاقطار ما هو ثري ، ومنها ما هو من الثراء في درجة مطلقة .

ويشكل المحيط الاسلامي بالذات عالما قائما بنفسه ، من هذه الناحية ، فهو يضم من الاقطار

حشدا متنوع الاحوال ، فقرا بمختلف نسبه ، وغنى بنسب متفاوتة كذلك ، ومثل هذا التفاوت الكبير في الكثافات الديموغرافية واستعدادات السكان ومردودية انشطتهم ، والامكانيات التقنية الموفرة كذلك .

وهذه التفاوتات تشكل في الواقع داعيا ملحا الى سلوك سبيل التفاضل والتكامل ، اعتمادا على تبادل الامكانيات والطاقات ، وتقوية الكيان المشترك بعضه ببعض على اساس ذلك ، بل انه في الواسع اعتبار التضامن الاسلامي من هذه الناحية ، اقوى من اي سبيل آخر للتضامن ، نظرا لعمق الروابط المعنوية التي تشد مبدئيا ، المسلمين ، الى بعضهم افرادا وجماعات .

وعلى الرغم مما يبدو من كون هذه التصورات ، قد لا تكون اكثر من مثاليات نظرية ، لكن التغييرات التي سجلتها العقود الاخيرة على المسرح العالمي ، وما حصل خلالها من مراجعات رامية تنصب على اعادة تقييم العلاقات بين الامم ، من شأنها — وقد حصل ذلك فعلا — ان تبرز فكرة التضامن الاسلامي ، كامكانية يعتمد عليها في اقامة نظام للتعاون الدولي ، ذي مردودية مضمونة .

(2) موضوع الامن المتبادل :

ويرتبط بتبادل المنافع المادية في هذا النطاق ، تبادل الامن كذلك ، والامن ضرورة لا عوض عنها لامكانية تطوير المبادلات على كل مستوى ، داخل قطاع دولي معين ، واقرار جو ملائم لشيوع الازدهار في نفس النطاق ، وهو المراد اساسا من هذه التبادلات .

ان الاوضاع التي تتخذها الاراضي الاسلامية نفسها ، لتتطلب على بعض مقتضيات ضرورات الامن المتبادل ، بالوجه الذي اشرنا اليه .

ويظهر شيء من هذا في التوازنات الجغرافية الملحوظة بين المناطق الاسلامية في العالم بحيث ان التجاور بين هذه المناطق ، يهيء لها اوسع احتمالات لحماية بعضها ظهر بعض ، كما يمكنها امتدادها الموصول تقريبا بين شرق وغرب ، من تحقيق ترابط ثمين بينها ، له اهمية قصوى في شمولية اثر الوقاية

المبادلة في العالم الاسلامي ، اذا ما اقام نظاما مضبوطا لهذه الوثائق .

ويمكننا ان نتبين خطوط هذا التلاحم الجغرافي في المتوازيات التالية :

الشمال الافريقي ، والخط الموازي له جنوب الصحراء ، من المحيط الاطلسي ، الى منابع النيل .

خط الدول الواقعة على البحر الاحمر وغربي المحيط الهندي والخط الموازي له شمالا عبر تركيا وايران وافغانستان وفي مدى ابعد ، الباكستان .

الارخبيل الايندونييسي ، والخط الموازي له شمالا ، من خلال ماليزيا وجنوب الفلبين .

— * —

رؤية اجمالية :

هذه لمحات عن المناخ العالمي الذي تبلورت في عليه الاتجاهات اثناء العقود الاخيرة ، الى اقامة اسس للتضامن الاسلامي على مستوى دولي شامل ، مع عرض لبعض الافكار التي لا بد ان تكون تضافرت بصورة او باخرى على ترجمة النوايا المتصلة بالموضوع الى انجازات عملية .

وبطبيعة الحال ، فمظنة المؤتمر الاسلامي الحالية بتنظيماتها ومؤسساتها ، وملتقياتها الدولية ، تشكل القاعدة العملية ، القائمة الان ، للتنفيذ من التنظيمات المثالية للتضامن الاسلامي ، الى مجال التطبيق الفعال لهذا المبدأ .

وتتجه المؤسسات المحركة لهذا الجهاز ، الى التبلور في صورة تنظيم جدي للتجميع والتنسيق والتركيز على مستوى العالم الاسلامي ، بما يؤثر في تطوير علاقات اقطاره مع بعضها ، ويضبط ضبطا منطقيا ، مجموع علاقاته بالعالم حوله .

ان اقامة المؤسسات خطوة حيوية في السبيل نحو انجاز عمل حقيقي لبلوغ اهداف ما ، ضمن نطاق مبدا معين ، ومن هذا المنظور ، يمكن اعتبار ما تم التوصل اليه من مؤسسات اسلامية - خلال هذه السنوات الست - مظهر تطور جيد بالنظر لما تقتضيه في العادة اقامة المؤسسات من اتفاق فعال بين الجهات التي يعينها الامر ، وما يوجبه ذلك من التزامات وتحملات وتكاليف مختلفة ، يتعين الايفاء بها ، وبكيفية فورية في بعض الاحوال .

وتستوعب المؤسسات المقامة مختلف مقدرات العالم الاسلامي ، تنظيمية وسياسية واقتصادية واجتماعية وثقافية وحضارية ونحوها .

والواقع ان الممكنات الضخمة الموفرة للعالم الاسلامي ، من شسوع مساحة ، وحساسية مواقع ، وكثافة وجود بشري ، وتنوع طاقات وموارد ، وتعدد علاقات دولية ، ليكون في حله ذاته ، مشكلة تنظيمية غير هينة ، اذا لم تكن المؤسسات الموجهة لتأطير هذه الامكانيات ، موسومة بالشمول والدقة والدينامية والعملية .

فليس المهم - بطبيعة الحال - ضخامة حجم العالم الاسلامي ، وعملانية إمكاناته ، وانما المهم ايضا ، وربما الاهم ، هو مدى القدرة على احداث التلاؤم والتفاعل بين اجزاء هذا الحجم ، والتوصل من ذلك الى صياغة الصورة البشرية والمادية لعالم اسلامي ذي استعدادات حقيقية لخوض معترك الحضارات في القرن القادم ، والفوز في ساحة هذا الرهان .

وان ما نتم عنه الخطوات الواقعة حتى الان لما بترك انطبعا بان العزائم قارة على الاتجاه في هذا السبيل ، وتحقيق اقصى ما يمكن من مستهدفاته .

سلا : المهدي البرجالي

من نفحات الربيع

— للدكتور عبد الله العمراني —

... ان الرباط ، وهي تعزبانها مقر اول مؤتمر قمة في تاريخ الامم الاسلامية ، لقمينة ان تقوم بمناسبة يوم ميثاق التضامن الاسلامي باول مبادرة في دراسة انتاج الادباء المسلمين من فرس وترك وهنود وغيرهم فتعيد النظر في مناهج تاريخ الآداب ودراساتها ببعض كلياتها الجامعية ومعاهدنا العليا ، وبذلك تخلق لتاريخ الاسلام والامم الاسلامية الذي ندرسه ونعني به ، صنوه الذي طالما حن اليه ، وترقبه بفارغ صبر ، وهو تاريخ الادب الاسلامي ...

مظاهر الجمال الطبيعي التي تتجلى في مواعيد الربيع الزاهية الصاخبة . وان الاديب او الشاعر - وهو ابن بيئته ومراة مجتمعه - يظل انتاجه النثري او الشعري - تبعاً لذلك وبسبب من ذلك - محتاجاً اشد ما تكون الحاجة ، الى التفتى والتعلل بجمال الربيع ، وفننه شجره وزهره ، ووفرة مائه ، وهدير خريبه ، وهديل يمامه وحمامه ، وشدو طيوره ، وزقزقة عصافيره ... الى غير ذلك مما يؤلف « سيمفونية » الربيع الخالدة .

قد تدخل شبه الجزيرة العربية مهد العروبة ومبعث الاسلام - ضمن البيئات المحرومة من فتنه الربيع الخلابة ، فلانجد ادب الزهر او الربيع واضح المعالم ، بين القسمات في المعلقات او فسى غيرها من نتاج شبه الجزيرة الادبي ، ولكننا لا نستطيع ان نخلل ساحات البيئات العربية - الاسلامية الاخرى من نفحات الربيع ، وتالق جماله ، وروعة مغانيه . وان اى اديب يتحدث عن الربيع ، لا يمكنه ان يفعل ذلك

احلى فترات العمر فترة الشباب . واجمل فصول السنة فصل الربيع . وما الربيع الا حلية الزمان والمكان وحلتها القشبية التي قد تذبل وتتهرا حين تبلى ، ولكنها دائماً تتجدد ولا تفنى .

بعض البلدان تتمتع بفصولها السنوية المتتالية المتميزة الواضحة ، تماماً كما يتمتع بعض الناس بشبابهم خير ما يكون التمتع ، بسبب توافر الوسائل المادية والروحية التي حاطت حياتهم بسياج من العناية والرعاية وحسن التربية والتوجيه . بينما اقطار اخرى تكاد تكون محرومة من الاستمتاع بجمال الربيع ، لان الطبيعة شحت ازاءها فلم تمتحها فصولاً مكتملة متميزة ، بل حبستها فقط فصلين رئيسيين : احدهما صيف والاخر شتاء ، او احدهما حار والاخر اقل حرارة .

ان مثل هذه البيئات المحرومة من التمتع بكل الفصول الزمنية ، تظل حياتها مفتقرة الى كثير من

دون أن يقفز الى ذهنه اسم الشاعر العباسي الخالد
ابن عبادة الوليد بن عبيد البحرى ، ودون أن ترتسم
امام مخيلته صورة من شعره الرقيق الحاشية ،
الصافي الديباجة ، وتون ان يهجنس خاطره بأبياته
التي قالها فى وصف الربيع ضمن قصيدة طويلة مدح
بها السيد الهيثم الفنوى ، تلك الإبيات التي قالها رحمه
الله فخلق من ذلك الفصل شخصا جسم النشاط
والحركة ، مليئا بالحياة ، بديع الجمال :

وما نور الروض الشامى بل فتى
تبسم من شقيقه فتبسما

اتاك الربيع الطلق يختال ضاحكا
من الحسن حتى كاد ان يتكلما

وقد نبه « النبروز » فى غلس الدجى
اوائل ورد كمن بالأمس نوما

يفتقها برد الندى ، فكانه
ينث حديثا كان قبل مكتما

ومن شجر رد الربيع لباسه
عليه ، كما نثرت وثيا منعما

احل ، فأبدى للميون بشاشة
وكان قدى للعين اذ كان محرما

ورق نسيم الريح حتى حبته
يجىء بأنفاس الاحبة نعما

وانذكر انى ذات مرة قرأت للمرحوم عباس
محمود العقاد نقدا للمرحوم امير الشعراء احمد
شوقى ينمى عليه ربيعياته ، زاعما ان ابيات
البحترى هذه ، ترى بكل ما قال شوقى فى
الربيع . ولعل الناقد الكبير يقصد ايتانا من قصيدة
طويلة قالها الشاعر فى الروائى (هول كين)
وافتحها بقوله :

آذار اقبل ، قم بنا يا صاح
حي الربيع حديقة الارواح

— ♦ —

الى ان قال :

ملك النبات ، فكل ارض داره
تلقاه بالأعراس والاقراج

منشورة اعلامه من احمر
قان ، وابيض فى الربى لماح

لبست لمقدمه الخمائل وشيها
ومرحن فى كنف له وجناح

يشى المنازل من لواظ نرجس
آنا ، وآنا من ثغور اقحاح

ورؤوس (منشور) خفضن لعزه
تبجانهم عواطر الارواح

الورد فى سرر الفصون مفتوح
متقابل يشى على (الفتاح)

ضاحى المواكب فى الرياض مميز
دون الزهور بشوكة وسلاح

مر النسيم بصفحتيه مقبلا
مر الشفاه على حدود ملاح

ويقائق النسر فى اغصانها
كالدركب فى صدور رماح

والباسمين : لطيفه ونقيه
كسريرة المتنزه الممراح

متالق خلل الفصون كانه
فى بلجة الأفنان ضوء صباح

و (الجلنار) دم على أوراقه
قانى الحروف كختم السفاح

وكان محزون (البنفسج) ثاكل
يلقى القضاء بخشية وصلحاح

— ♦ —

فى جولتنا هذه الادبية ، وفى انتقالنا من الشرق
العربى الى الشرق الاسلامى ، نجد انفسنا امام خاطرة
تفرض نفسها ، وازاء تساؤل لا ينبغى تجاهله او
اغفاله . ذلك اننا فى دراستنا الادبية ، وفى تاريخنا
للادب نهمل - لا عن قلى - انتاج الادباء المسلمين
من قرس وترك وهنود وغيرهم ، مع ان لهؤلاء شعرا
ونثرا انتجوه بلقتهم الاصيله « الام » ، كما انتجوا
بلقة دينهم الجديد : العربية .

افما كان علينا - نحن العرب المسلمين - ان نؤرخ لادبهم ايضا ، وندرس بعض انتاجهم ولو قيل بلغة اخرى غير العربية ؟ واعتقد ان اعتناق غير العرب للإسلام فرض عليهم تعلم لغة دينهم وجعلهم ينتجون بها تارة ، وبلغاتهم الوطنية تارة اخرى ، واعتقد اننا في طموحنا العربي نسعى ونرجو بتدريس لغتنا العربية وادبنا العربي في جامعات الدول الاسلامية ومعاهدها العليا . فهلا كان ذلك شغيعا لدى واضعي المناهج العربية ومؤرخي الادب العربي كي يلتفتوا الى الادب الاسلامي بالدرس والتحليل ، وبالعبارة التي يستحقها ؟

ان الرباط ، وهي تعتر بانها مقر أول مؤتمر قمة في تاريخ الامم الاسلامية ، لقيمة ان تقوم باول مبادرة في الموضوع ، فتعيد النظر في مناهج تاريخ الآداب ودراساتها ببعض كلياتها الجامعية ومعاهدها العليا ، وبذلك تخلق لتاريخ الاسلام والامم الاسلامية الذي ندرسه ونعني به ، صنوه الذي طالما حسن اليه ، وترقبه بفارغ صبر ، وهو تاريخ الادب الاسلامي .

خطر لي هذا كله عندما كنت اتصفح بعض انتاج الشعراء المسلمين بالشرق الاسلامي ، وهو الذي حدا بي الى تعريب بعض ما قالوه في وصف الربيع (1) .

الربيع في بلخ

لشاعر بالفارسية ابي شكور البلخي الذي هو من شعراء العصر الساماني (القرن العاشر الميلادي) . قال يصف الربيع في مدينة بلخ التي كانت يوما ما قاعدة خراسان ، واصبحت اليوم مجرد قرية بجمهورية افغانستان الفتية :

الحديقة هكذا ملأى بالزهور

حتى لشبه كتاب رسوم (ماني)

اذلك لافتتان عيني (المجنون) بالسحب

ولا زدهاء المروج بجمال (ليلي) ؟

الندي في كأس الخزامى

يشبه المدام في قدح من الشب

والترجس الطرى يلمع كنتاج الاكاسرة
والبنفسجة في غلاتها الزرقاء اشبهت راهبا
فهل ارتدت الى المسيحية ؟

ونعرج على شاعر بلخي ايضا هو ابو منصور محمد الدقيقي المتوفى سنة - 370 هـ / 980 م ، والذي هو اول شاعر ملحمي في فارس المسلمة ، بدأ ملحمة الفرس الخالدة : شاهنامة (اي كتاب الملوك) ، واكملها بعد موته الشاعر المعروف : الفردوسي (ت 412 / 1021) قال الدقيقي في :

اغنية للربيع

يا معبودتي .

القيمة العلوية تنشر اكرم وشاح للربيع

والحديقة المزهرة

تضاهي جنة عدن ،

والاشجار مزدانة بالنوار

تبدو كحوريات الفردوس ،

والارض ككتاب سندس مفرمز

والجو مثل وشي مائل للزرقة

حان الوقت لتكون معي ظريقتي

بوجهها الشمس المشرق

مثل القمر يعكس اشعة الشمس

آن الاوان لان اكون

مع معبودتي الزهرية النظرات

ومع خمر داكنة اللون كمسوح راهب .

العالم شبيها بطاووس

كانوا يعتنقون في الباطن اديان آباؤهم القديمة من
زرادشتية ومازدية ومانيوية ؟

لندع هذا الآن ، ولنواصل تصفح صحائف الربيع
التي دبجتها يراعات الشعراء المسلمين غير العرب
فنقرأ للشاعر الهندي أمير خسرو (ت 1325 م) اعظم
شعراء الهند في عهد الحكم التركي الافغانى . قال
عن موضوع :

الربيع

ياتى ذلك الوقت حين يأخذ النسيم طريقه للحديقة
ويزين الارض بعشب يشبه السندس
والاشجار والاغصان بالزهور .
يناسب الماء من ينبوعه فى جداول مرتجفة
وزهرات الخزامى توقد ناراً وهاجة ...

* * *

المطر ينهمر من الغمامة
وانا ملزم بفراق عشيقتي
لا احد ينبغي أن يهجر عزيزته فى وقت كهذا .
الغمامة ، ومحبوبتي ، وانا
ثلاثتنا نذرف الدموع

وشاعر آخر هو فعنى الشيرازى يتحدث لنا
عن نفس الموضوع (الربيع) فيقول :

اهي بنفسجات ناميات على ضفاف الجدول
أم هي حوريات من الفردوس
ينشرون شعرهن المتمواج ؟
اذا لم تكن قد رأيت

كيف تندلع اللهب من الحجارة
فانظر الى ورقات الخزامى
فى الحقول الخزامية ،
فهى تثب وتعلو كشرر النار

فى الوانه الالف

لين فى بعض الاماكن
صلب فى بعضها الآخر .
السهل هكذا جميل
حتى ليبدو فى صفحته
كان يد الربيع رسمت
بسواد المسك
ولون الراج القرمزى
صورة محبوبتي .

* * *

يا حبي
للطين بعد المطر
عبير الورد
مد صاغتھما معا
يد الطبيعة الصناع

* * *

من كل خير وشر
فى هذا العالم المتغير
اختر (الدقيقى) اربعاً
للحب للتملك ، للصون :
شفاها بلون الياقوت الاحمر
حن ايقاع قيثارة
نبذا احمر يهر البصر
ثم عقيدة (زرادشت) ؟ ؟ ؟

واذا كان (ابو شكور) تساءل فى آخر قصيده
عن البنفجاة وهل ارتدت الى المسيحية ؟ فانشأ
تساءل بدورنا - اعتمادا على البيت الاخير - :
هل ارتد الدقيقى الى الزرادشتية ؟ وهل كان واحدا
من اولئك الشعراء اللئيم كانوا يتظاهرون بالاسلام بينما

من صخور الجبال ... (2)

ولنول وجوهنا في رحلتنا الربيعية شطر
المغرب ، فنختار لشاعرين غربيين :

1 - أحدهما قديم ينتمي إلى أرض الأندلس
الحبيبة ، وقد اختاره المغرب هذه السنة ليحتفل
بذكرى ميلاده الألف ، وهو الشاعر العاطفي
(الرومانسي) أبو الوليد أحمد بن عبد الله بن زيدون
(ت 463 هـ / 1071 م) الذي يقول في مخمسة له :

وياحبذا (الزهراء) بهجة منظر
ورقة أنفاس وصحة جوهر
وناهيك من مبدا جمال ومحضر
وجنة عدن تطبيق وكوثر
بمرأى يزيد العمر طيبا وينسا

معاهد أبكيها لعهد تصرما
أغض من الورد الجنى وانما
لبنا الصبا فيها حبيرا مننما
وقدنا إلى اللذات جيشا عرمرما
له الأمن رداء والفداوة مربا

كساها الربيع الطلق وشى الخمائل
وراحت له مرضى الرياح البلائل
وغادى بنوها العيش حلوا الثمائل
ولازال منا بالضحي والأصائل
سلام على تلك الميادين بقرا

ونقتطف الإبيات التالية من مخمسة له ثانية :

سقى جنبات القصر صوب الغمام
وغنى على الأغصان ورق الحمام

بقرطبة الفراء دار الأكرام
بلاد بها شق الشباب تماضى

وانجني قوم هناك كرام
ويوم لدى التبتى فى شاطئ النهر
تدار علينا الراح فى قنية زهر

وليس لنا فرش سوى يانع الزهر
يدور بها عذب اللمى أهيف الخصر
بقيه من الثغر الشيب نظام

ويوم بجوفى (الرصافة) مبهج
مرونا بروض الأقحوان المديح

وقابلنا فيه نسيم البنفسج
ولاح لنا ورد كخد مضرج

نراه أمام النور وهو أمام

— ♦ —

2 - والشاعر الغربى الآخر الذى اخترناه من
شبه جزيرة الأندلس ، حديث ، هو « بابلو بيغوير »
الذى عربنا له « انشودته عن الربيع ، ويجد القارئ
الكريم نصها فى (ديوان المجلة) من مجلته
المحبوبة (دعوة الحق) الفراء .

تطوان : د. عبد الله العمراني

(2) تراجع « قصيدة الربيع » للشاعر محمد اقبال ترجمة الاستاذ عبد الوهاب عزام . رسالة المغرب
عدد 140 السنة 11 شعبان 1371 مايو 1952 .

كيف تأسست دولة باكستان الإسلامية

للاستاذ سعيد أحمد

الجهود المثمرة :

كان أول من بشر بوحدة إسلامية في القرن التاسع عشر هو المرحوم العالم جمال الدين الافغانى (1838 — 1897) فطالب باتحاد العالم الإسلامى لمواجهة تحديات دول الغرب وتسلطهم وسيطرتهم ، وكان في شبه القارة الهندوباكستانية مناضل آخر من مناضلي الوحدة الإسلامية يقود وقومية المسلمين ضد أحداث الشغب والاضطهاد والقتل التي كان يقرنها ضدهم الهنادك عام 1857 ، ذلك هو السيد أحمد خان (1817 — 1898) الذي بذل جهودا مستميتة من أجل تجميع المسلمين صفا واحدا للجهاد ضد تلك الطغمة الباغية من الهنادك والعناصر الأخرى المعادية للمسلمين الذين كانوا يخططون من أجل إخضاعهم واستعبادهم ، وقد عمل بإخلاص لتحذير شعبه من تلك الخطط وأخطارها . وقد أقتنع سيد أحمد خان في نضاله أن طائفتي المسلمين والهنادك شعبان منفصلان لا يمكن أن يعتليا عرشا واحدا أو يتظللا بسلطة واحدة أو يتمتعا بقوى متساوية ، فكل منهم يهاجم الآخر ويحاول صرعه ، والامل في أن يتعايشا تحت سقف واحد هو تمنى المستحيل الذي لا يمكن تحقيقه أو حتى تصوره . ومقاومة أهداف حزب المؤتمر الهندي الذي تأسس عام 1885 بهدف دمج القوميات المجتمعة في شبه القارة ، في قومية واحدة يسيطر عليها الحزب والعمل

مما يجب أن يعلمه كل مسلم أن باكستان التي أعلن وجودها رسميا منذ ثمانية وعشرين عاما مضت كدولة إسلامية مستقلة متحررة من الاستعمار البريطاني والارهاب الهندوكي ، انما جاءت نتيجة صراع طويل شاق وتضامن واتحاد بين المسلمين كان مضربا للأمثال أدى في النهاية الى خلق هذه الدولة المسلمة الفتية .

ولقد حارب هذا التجمع الإسلامي من أجل عقيدة راسخة وهدف ثابت هو صون مجتمع المسلمين من الاضطهاد والتهتك وحفظ الثقافة والمبادئ الإسلامية من الاندثار على يد الهنادك وصيانة القيم الروحية من العبث والفساد ، لذلك طالب المسلمون بوطن مستقل لهم ، وأعلن هذا المطلب لأول مرة يوم الثالث والعشرين من شهر مارس 1940 بعد اتفاق جميع المسلمين عليه في اجتماع المؤتمر الإسلامي لعموم الهند الذي عقد في مدينة لاهور في ذلك التاريخ ، واستطاع المسلمون تحقيق هذا الهدف التاريخي في مدى سبع سنوات فقط وهو زمن قياسي بالنظر الى مقاومة كل من الهنادك والانجليز له ومحاربتهم انجازه بكل الوسائل والسبل ، ولكن المسلمين بفضل تعاونهم وتآزرهم تمكنوا من تخطي كل العقبات واجتياز كل الموانع .



مسجد تاج شاه جہان لاہور وهو من أكبر المساجد في العالم
وقد بنى الأمير ظفر الحقوي اورنگزیب في القرن السابع عشر

على النهوض بالهنداك في جميع المجالات وتمكين الروابط بين الهنداك والانجليز .

الدعوة الى الاتحاد :

وقد ادرك السيد احمد خان مدى ما يمكن ان تسفر عنه هذه المؤامرة الانجليزية الهندوكية الجديدة على المسلمين من وبال وانه سوف يكون من المستحيل على الحكومة البريطانية ان تحفظ السلام في شبه القارة وانها لن تستطيع وقف اعمال العنف والحرب الاهلية التي يمكن ان تندلع نتيجة لهذا العمل . ودعا السيد احمد خان المسلمين الى المحافظة على تضامنهم وجمع صفوفهم والقبوع بمنأى عن هذا الحزب الذي وجد ليدافع عن مصالح الهنداك وحدهم .

وقد لبى المسلمون جميعا دعوته فقاطعوا حزب المؤتمر وحدث بعد ذلك ما ايد بعد نظر السيد احمد خان وذلك عندما هال اللورد كرزن اتساع اراضي بلاد البنغال وقام في عام 1905 بتقسيمها الى ولايتين فقام الهنداك باضطرابات واسعة النطاق شملت كل أرجاء الهند متدربين بأن المسلمين قد منحوا ولاية اقليتها مسلمة وان هذا من شأنه ان يضعف روح الوطنية الهندية لا سيما وان البنغال هي اقوى مركز لحزب المؤتمر . وبينما ان هذا التقسيم قد ازعج الهنداك فانه من ناحية اخرى قد سرر المسلمين ، وطالب السيد احمد خان المسلمين بأن يحذروا نيات الهنداك وان لا يتوقعوا منهم اي ائتمان او موقف عادل بل على المسلمين ان يعتمدوا على جهودهم وكفاحهم الذاتي .

حزب الخلاص

وفي عام 1906 تأسس حزب الجامعة الاسلامية للدفاع عن حقوق المسلمين ومصلحتهم واعلن استنكاره للحركات التي يقوم بها الهنداك ضد التقسيم ، وعندما ارادت الحكومة البريطانية اجراء انتخابات في البلاد لتكوين مجلس استشاري ، رأى المسلمون ان حقوقهم سوف تضيق مع اكثرية هندوكية فطلبوا بانتخابات منفردة وذهب وفد برئاسة اغاخان الثاني ممثلا لجميع اتجاهات المسلمين وقابل اللورد منتو نائب الملك في مصيف سملا في اول اكتوبر 1906 وقدم اليه مطالب تتمثل في جعل انتخابات المسلمين في كل الولايات منفصلة عن انتخابات الهنداك بحيث ينتخب كل من المسلمين والهنداك ابناء طائفتهم فقط

وعلى ان يمنح المسلمون تمثلا اكبر في المجالس ويزداد عدد مقاعدهم في تلك المجالس . ونجح المسلمون في تحقيق بعض هذه المطالب رغم معارضة حزب المؤتمر الشديدة لها ، وقد اعلنت ضمن اصلاحات منتو ومورلي التي قدمتها الحكومة البريطانية عام 1909 بعد الاتفاق عليها في اجتماع لكهنؤ الذي ضم كلا من حزب المؤتمر والجامعة الاسلامية ، ولكن هذا الاتفاق لم يكذب له الاستمرار طويلا اذ عندما تولى نهرو زعامة حزب المؤتمر قدم عريضة تطالب بالغاء جميع مقررات لكهنؤ لما منحتة من غرض للمسلمين وتبنى حزب المؤتمر هذه العريضة عام 1928 ووافق عليها ، وقد كان تقرير نهرو هذا وموافقة حزب المؤتمر الهندي عليه لطمة قاسية للمسلمين افاقوا بعدها بعد ان ظنوا انه يمكنهم التعاون مع الهندك ، وكان عليهم حينذاك ان يصمموا بلا تراجع عن الانتخابات المنفردة والمقاعد المحددة داخل المجلس الاستشاري .

مؤتمر كلكتا :

عقدت جميع الاحزاب في شبه القارة مؤتمرا عاما في مدينة كلكتا عام 1929 لمحاولة الاتفاق فيما بينها على مبادئ مفصلة للتعايش السلمي وصيانة حقوق الاقليات ولكن كل الجهود التي بذلت في هذا المؤتمر باءت بالفشل فعم السخط زعماء المسلمين وايقنوا تماما انه ليس هناك مفر من الانفراد بوطن مستقل لهم . وقد علق القائد الاعظم محمد علي جناح على نتائج المؤتمر بعد نهايته بأن « الغلبة الطائفية قد كشفت نفسها بأنها تريد الهندستان للهنداك فقط » كما اشار مولانا شوكت علي قائلا « لقد كنت طوال حياتي اعجب بالكلاب السوقية ولكنني لم ار قبل الآن كلبا يلتهم اربيا بالاسلوب الذي تريد به الطائفة الكبيرة ان تعامل الاقلية الدينية في الهند » . وكان ان اعلن القائد الاعظم نقاطه الاربع عشر التي عبرت عن الحد الادنى لمطالب المسلمين في الهند .

ليس المسلمون باقلية :

وقد اعلن المسلمون بعد انتهاء مؤتمر المائدة المستديرة الفاشل انهم ليسوا باقلية على الاطلاق فالطائفة الموجودة في الهند وحدها يبلغ تعدادها اكثر من سبعين مليوناً من المسلمين وهذا العدد لا يمكن ان يطلق عليه اقلية .



الشقيان المجاهدان مولانا محمد علي جوهر ومولانا شوكت علي



شاعر الانسانية اقبال اول من تنبأ بخلق باكستان

العالم جمال الدين الافغاني اول من نادى
بوحدة المسلمين لمواجهة الاستعمار الغربي

فهي تضم جماعات تنتمي الى سلالات واجناس متعددة ويتحدثون لغات مختلفة ويؤمنون بمعتقدات متباينة .

منطق التقسيم :

وعندما عرض دستور 1935 رأى المسلمون انه يتعارض كلياً مع مبادئهم واهدافهم وانه لم يوضع الا تدعيماً لموقف الهنادك ، وقد قال عنه العلامة اقبال « ان هذا الدستور الجديد قد صيغ خصيصاً ليطيب خاطر الهنادك » . واصر اقبال على ان السبيل الوحيد لكي تنعم شبه القارة بالهدوء والسلام هو تقسيمها بين المسلمين والهنادك وبعث برسالة الى القائد الاعظم محمد علي جناح معبراً عن افكاره هذه قائلاً « ما الذي يمنع من ان تعتبر المناطق شمالي غرب الهند بالاضافة الى البنغال دولة قائمة بذاتها ذات اقلية مسلمة » .

اعتدال المسلمين :

هاجم القائد الاعظم جناح حزب المؤتمر ووزرائه خلال الاجتماع السنوي لحزب الجامعة الاسلامية لعموم الهند عام 1938 واستنكر اخذهم للثقافات الاسلامية في المدارس واجبارهم اطفال المسلمين على ترنيمة الاناشيد الوثنية ورفع اعلام حزب المؤتمر على البنايات الحكومية والمؤسسات العامة . وعندما فشل حزب المؤتمر وفي محاولات المساومة مع الحكومة البريطانية فقد الثقة في المجلس الاستشاري وانسحب منه ، وكان ذلك جل ما يأمل فيه المسلمون اذ انهم خرجوا فرحاً شديداً واحتفلوا بتلك المناسبة واعتبروا يوم الثاني من ديسمبر 1939 عيداً للخلاص .

لم يحصل المسلمون على اى مكسب من تلك المكاسب الاقليمية الا بفضل الوحدة والتماسك ، ولذلك فقد اكد القائد الاعظم عليها وحث جميع المسلمين على التضامن لان ساعة يسر المسلمين قد دنت وخلصهم قد قرب ونصرهم بات وشيكاً ، ونظم بعد ذلك مؤتمراً عاماً للطلبة المسلمين عقده في جامعة عليجرا الاسلامية يوم السادس من مارس 1940 وخطب فيهم قائلاً « يجب ان تتلاحم مناكبكم وتتقوا صفاً واحداً الى جانب الجامعة الاسلامية لعموم الهند حتى تصير كتلة صلبة من الحديد ، وعليكم ان تساهموا في تنظيم شعبنا وتدريبه واعداده

وحدث بعد ذلك ان اجريت انتخابات عام 1937 في الاقليم المتحد غاز فيها حزب الجامعة الاسلامية بعدد كبير من المقاعد وكان من المحتم بعدها تشكيل حكومة ائتلافية تضم الحزب الاسلامي وحزب المؤتمر الهندي .

حزب المؤتمر ينفضح

تمسك حزب المؤتمر بمبادئه الطائفية ووضع امام المسلمين شروطاً قاسية ليحد من امكانية اشتراكهم في الحكومة بل ليجعلها مستحيلة ، ففرض عليهم حل تنظيمهم البرلماني المستقل واجبر اعضاءهم على ان يلتزموا بتعهدات معينة كما اشترط ان يتم التصويت على القرارات داخل المجلس بالاغلبية المطلقة وليس بتصويت منفرد لكل من المسلمين والهنادك وكان من العار على المسلمين الانصياع لذلك الاشرطات فقررروا مقاطعة المجلس مقاطعة تامة .

وتعليقاً على هذه الواقعة قال ريتشارد سايموند « ليس هناك حادثة اوقع من هذه لجعل باكستان حتمية الوجود » . وخلال ذلك العام والعامين التاليين تعرض المسلمون لاشد الوان الهوان واقسى انواع التعذيب والظلم من الهنادك ، وقد ذكر عن ذلك ببربار في تقريره ان اطفال المسلمين كانوا يجبرون على ترتيل الباندي ماطرام وهي اناشيد وثنية تحض على كراهية المسلمين كما اجبروا على عبادة صورة غاندي ، وحرم عليهم ذبح البقر واكل لحمه بل حرم عليهم لمسه ، وقبرت اللغة الاردية وحرقوا المطبوعة كمحاولة لدثرتها . وكان رجال الشرطة يشجعون الهنادك على اتيان اعمال الشغب ضد المسلمين ويغمضون اعينهم عنهم ، كما استحوذ الهنادك على كافة الوظائف الحكومية والمناصب الرفيعة .

دعوة الى التهديد :

كل ذلك جعل المسلمين اكثر تصميمها على الاستقلال ، بتبنى شومري رحمة على دعوة جهال الدين الافغانى ببعث جمهورية اسلامية .

وفي دورة الانعقاد السنوية لحزب الجامعة الاسلامية لعموم الهند عام 1930 في اله آباد اعلن العلامة اقبال اقتراحه بخلق دولة منفصلة للمسلمين مشيراً الى ان الهند صورة مصفرة للقارة الاسيوية



مولانا ظفر علي محرز جريدة زمendar
واحد كبار حركة النهضة الاسلاميه



سلطان محمد شاه اغا خان الثالثي
الذي كرس حياته لخدمة المسلمين



شودري رحمت علي الذي اقترح اسم
باكستان لدولة المسلمين عام 1932



سيد احمد خان الذي تزعم مقاومه
المسلمين لاضطهاد الهنالك عام 1857

ليصبح أفضل جيش سياسى رائته الهند قوة
وفعالية ، وابشروا بأننا قريبا سوف نبلغ حريتنا .

لكل داء دواء :

تم الاتفاق فى اجتماع المؤتمر الإسلامى لعموم
الهند الذى عقد فى مدينة لاهور فى الثالث والعشرين
من شهر مارس 1940 على ان المسلمين ليسوا
بأقلية وأنه حينما احتل البريطانيون الهند كان
المسلمون يحكمون الجزء الأكبر من شبه القارة
وبأنه لا زالت الاغلبية العظمى فى كل من إقليم
البنغال والبنجاب والسند وبلوشستان والحدود
الشمالية الغربية من المسلمين .

وانتهى الاجتماع الى قرار صريح اطلق عليه
« قرار باكستان » نص على ان تتجمع الوحدات
المتجاورة جغرافيا والتي يشكل سكانها اكثرية
مسلمة لتتألف منها دولة مستقلة تعدل حدودها
بحسب الضرورة وتتمتع بالحكم الذاتى والسيادة
وعلى ان ينص الدستور بصورة خاصة على منح
الاقليات فى هذه المناطق والاقلية ضمانات
لحماية اديانهم وثقافتهم واقتصادهم وغير ذلك من
الحقوق والمصالح وذلك بالتشاور معهم ، كما يجب
ان ينص الدستور على اعطاء الاقلية الإسلامية
وغير الإسلامية فى الاجزاء الاخرى من شبه القارة
نفس الضمانات .

وقد تولى القائد الاعظم محمد على جناح شرح
تلك الاهداف قائلا « ان المسلمين يؤمنون بالله واحد
ونبى واحد ويعتقدون فى كتاب مقدس واحد هو
القرآن الكريم لذلك فان عليهم ان يظهروا كأمة
متحدة ومستقلة » كما اصدر نداء الى العالم الإسلامى
ذكر فيه « اننا نقوم الآن ببناء دولة جديدة لكى نقوم
بالدور المخصص لها وتأخذ نصيبها المقدر لها فى العالم
الإسلامى » . كما ادلى القائد الاعظم فى يوم الثانى
من شهر مارس عام 1940 بتصريح قال فيه « انه
عندما يحين الوقت الذى يكتب فيه التاريخ ، فانه
سوف يسجل بفخر صحوة المسلمين ما يوتينا من
المسلمين الذين هبوا فى الثلاث سنوات الاخيرة
وجمعوا صفوفهم حول قيادة واحدة وراية واحدة
وهو ما لم يشهده التاريخ خلال القرنين الماضيين ،
ولقد كان الخصوم والاعداء يظنون عدم حدوث هذا
التغيير بل كانوا يتهنون بزيادة الفرقة والخلاف فى
صفوفنا » . وفى الخامس والعشرين من شهر

ديسمبر عام 1942 القى برسالة اخرى وجهها الى
المسلمين فى شبه القارة « ان اعظم انجاز اتمناه هو
تحقيق تضامننا واتحادنا ، فكل المسلمين الآن
يتحدثون بصوت واحد ويسيروا تحت راية واحدة
ونحو هدف واحد ، ولا احيد عن الحقيقة اذا اعلنت
انه لا توجد طائفة اكثر تنظيها من المسلمين فى شبه
القارة » .

وحدة العقيدة

وفى الخطاب الذى القاها فى الثالث والعشرين من
شهر مارس عام 1943 قال « ان هذه الامة التى
اطلق عليها بالخطا اقلية قد اثبتت وجودها بسرعة
فائقة تحصد عليها ، فلطالما اضطهدت فى الهند وغلبت
على امرها ولكنه اصبح لها الآن هدف واحد مدعوم
بالتنسيق الفكرى والعقائدى ومساند بالملايين من
الشعب المؤمن » .

الارتباط مع العرب

وكما كان القائد الاعظم يسعى حثيثا لخلق
التضامن والاتحاد بين مسلمي الهند ، فانه بنفس
القدر كان يهتم بايجاد الروابط الوثيقة مع العالم
العربى ويشاركة فى افراحه واتراحه فعند ما تحرش
البريطانيون بعرب فلسطين عاملين على طردهم من
اوطانهم ، قال القائد جناح فى الاجتماع السنوى
للمؤتمر الإسلامى لعموم الهند الذى عقد فى كهنؤ
عام 1937 والحزن يعتمر قلبه « ان قضية فلسطين
قد هزت افئدة المسلمين فى كل ارجاء شبه القارة ،
واننا نعرب عن شعورنا بأن السياسة البريطانية
تجاه العرب قد اتسمت بالغدر والخيانة منذ البداية
وكانت شاهدا على نفعيتهم وتمييزهم ، وقد تخلت
بريطانيا عن وعودها التى قطعتها للعرب بضمن
استقلالهم ومساعدتهم على تشكيل اتحادات اقليمية
فيما بينهم ، فقد اعلنت بريطانيا تلك الوعود تحت
ضغط الحرب العظمى ، وبعد ان نفذت مآربها
سارعت باعلان وعد بلفور المشنوم بايجاد وطن
قومى لليهود على حساب الارض والشعوب العربية .
والآن نجد بريطانيا تقترح تقسيم فلسطين استكمالاً
لفصول المأساة ، واننا نعلن انه اذا تم فعلا تنفيذ
هذا الوعد فسوف يكون انتهاكا خطيرا للحقوق
الشرعية للشعب العربى ، والمسئول عن ذلك اولا
واخيرا هو الاستعمار البريطانى الغادر » .

وفي عام 1938 قال القائد الاعظم في اجتماع المؤتمر في مدينة باتنا « ان مسلمي الهند لن يتوانوا عن تقديم المساعدات والتضحيات لاشقائهم العرب متى طلب منهم ذلك ، وانهم يقدرون كفاحهم المجيد من اجل حرية واستقلال اوطانهم ذلك الكفاح الذي يخضع الآن لاقسى انواع القمع » .

مؤتمر السلام

ان تعاليم القائد الاعظم محمد علي جناح الداعية الى الوحدة والتضامن والتماكك بين المسلمين في كل ارجاء الارض وبوجه خاص مسلمي شبه القارة ، هي في الواقع التي ادت الى خلق باكستان التي سرعان ما اصبحت اكبر دولة اسلامية وخامس دولة في العالم من حيث حجمها ، وقد اضيفت الى مفاخر باكستان وامجادها صفحة جديدة رائعة عذمتها ساهمت في تنظيم مؤتمر القمة الاسلامي الثاني

واستضافت قادمته في مدينة لاهور التاريخية التي اعلن قرار باكستان في ظلها منذ ثلاثة عقود .

وقد تضافرت جهود قادة وزعماء باكستان وشعبها من اجل انجاح المؤتمر الذي ضم ملوك ورؤساء العالم الاسلامي من اندونيسيا الى المغرب العربي في قاعة واحدة مما اثار اعجاب وتقدير القوى المحبة للسلام في العالم اجمع ، وكان ذلك المؤتمر مظهرة عالمية ضد قوى الطغيان والعدوان والامبريالية والصهيونية للمطالبة باعادة الاراضي العربية التي تحتلها بلا شرعية ونحن ننتهل الى الله تعالى ان يبقى علينا تلك الصورة المشرقة للوحدة الاسلامية التي بزغت في مدينة لاهور ونأمل ان يؤدي ذلك الى بعث جديد للنهضة الاسلامية وولوج عصر ذهبي مضى زاهر بالعدالة والرعاية .

باكستان : سعيد احمد

صورة العالم الاسلامي

في النصف الأخير من القرن الخامس الهجري

للأستاذ عبد الخليم عويين

(القسم الاول)

كان العالم الاسلامي خلال النصف الاخير من القرن الرابع الهجري (العاشر الميلادي) مسرحا لصراعات هادئة وحادة ، تجري احيانا ظاهرة و احيانا خفية .

وكان هذا العالم يبدو وكأنه عالم يعاد تركيبه على نحو جديد ، ثم حمل القرنان التاليان (الخامس والسادس الهجريان) صورة التركيب الجديد لهذا العالم .

لقد بدأت تبرز بوضوح في خلال النصف الثاني من القرن الخامس الهجري - مجال حديثنا - ظاهرة الفوضى الدينية والسياسية التي تمثلت في وجود خلافت اسلامية ثلاث تقسم العالم الاسلامي ، وتتنازع الزعامة عليه ، ثم في وجود حركات انشقاق روحي وسياسي عن هذه الخلافت ، توشك كلها أن تفقد مكانتها الروحية والسياسية .

لقد أحست الدولة الفاطمية التي كانت تسيطر على بلدان المغرب العربي الى عام 362 هـ (972 م)

سيطرة سياسية كاملة بشيء من عدم الاطمئنان في تلك الوهاد الوعرة ، وتأكد لحكامها أن المغرب العربي لم يتشبع بالافكار الشيعية ، وبأنه لا يصلح - بعد طول كفاح - قاعدة ثابتة لانطلاق الدعوة الشيعية ، فقد توسل الفاطميون بكل وسيلة لمصارعة خصومهم من السنة المالكية ، و لرفع لواء مذهبهم توسلوا بالمناظرة ، فمقدوا المجالس ، وجلبوا أئمة المالكية بالقيروان ، وأخذوا يناقشونهم بالحجة ويصارعونهم بالراي فما ازدادوا - أي (المالكية -) الا تمسكا برأيهم (. . .) ، فلم يجدوا بدا من التفتك والتعذيب ، وافتى فقهاؤهم : بأن من انتقص واحدا من نسل فاطمة فإنه مباح الدم ، فجلسوا الى المساجد ومعهم الدعاة ، واحضروا الناس بالعنف والشدة ودعوهم الى التشريق (التشيع) (1) ، فمن اجاب احسنوا اليه ، ومن أبى حبسوه (2) .

وقد وقف المالكيون في وجه بني عبيد بكل الطرق التي أتاحت لهم ، ولم يكن المذهب المالكي بالنسبة الى اكثرهم مجرد مذهب من مذاهب فقهية كثيرة ، بل كان بالنسبة اليهم حصنا يعتصمون به في مقاومة التشيع (3) .

- (1) كانت الشيعة تسمى بالمغرب المشاركة نسبة الى أبي عبد الله الشيعي الذي كان من المشرق (الكامل لابن الاثير ج 9 ص 295 طبعة دار صادر بيروت 1967 ولا زال اخواننا المغاربة يطلقون كلمة المشاركة على المصريين والسوريين والفلسطينيين دون تمييز .
- (2) انظر عن جهود أبي عبد الله وأساليبه وأساليب الشيعة من بعده البيان المغرب لابن عثاري 1 / 166 ، وما بعدها ، 220 ، 226 طبعة دار صادر بيروت .
- (3) رياض النفوس للمالكي 23 (مقدمة) دكتور حسين مؤنس مكتبة النهضة المصرية الطبعة الاولى .

فأخذ يحجب إلى الأمير الصغير عقائد المذهب السني ، وكان اختيار هذا الفقيه لتربية ولي العهد فوزا بعيد المدى للمذهب السني في إفريقية ، ظهر أثره في مذبحة الشيعة بإفريقية التي وقعت في عهد المعز بن باديس سنة 407 هـ (1016 م) (5) .

وقد كانت مذبحة الشيعة الأتفة الذكر فاتحة عهد من الصراع البارز عبر فيه المغرب عن مستوى التأثير الشيعي السطحي ، بل الكراهية النفسية العميقة ، التي يكنّها لأساليب ودعاة الدعوة الشيعية ، فإن المعز بن باديس - الذي حدثت المذبحة بعد توليه الحكم بعام واحد - كان هو « أول من صرف دعوة العبيديين إلى غيرهم من بني العباس ، وأزال أسماءهم من السكة في سنة ثلاث وأربعين وأربعمائة (6) ولا شك في أن انتقال عاصمة الفاطميين من تونس إلى القاهرة فصل عنهم أمراء البربر تدريجياً (7) .

وإذا تجاوزنا هذه النهاية التي أصابت الدولة الفاطمية في المغرب العربي ، والتي لم تنجح « الحملة الهلالية » - التي رمت بها الخلافة الفاطمية المغرب - في إعادته إلى حظيرتها ، بالرغم من نجاحها في الانتقام من المعز . . . إذا تجاوزنا هذا ، وانتقلنا مع الخلافة الفاطمية إلى مقرها الجديد في القاهرة منذ سنة 361 هـ - 971 م لنرى الحال التي كانت عليها هذه الخلافة - باعتبارها إحدى القوى الإسلامية الثلاث الكبرى في ذلك العصر ، وباعتبارها أكثر الدول احتكاكا بالدولة موضوع دراستنا - إذا انتقلنا هذه النقطة ، وجدنا أن الدولة الفاطمية في مصر ، لا سيما بعد عهد المعز لدين الله الفاطمي الذي يعتبر « أعظم ملوكهم قدرا وأجلهم خطرا (8) ، وانتصافا بقوة العزيمة ورحابة الصدر والزهد

لقد كان من أبرز أهداف خروج الفاطميين من المنصورية إلى القاهرة البحث عن قاعدة جديدة قوية تستطيع الدعوة الشيعية أن تجد فيها الأمن والاستقرار والانتشار ، بعد أن يئس الفاطميون من المغاربة « المعروفين بطبعهم بالعصبية ... تعصبون للشيء فيخلصون ويصلون إلى حد التضحية بأنفسهم في سبيل العبد الذي يؤمنون به (4) » .

ولئن ظل بلكين بن زيري الصنهاجي المستخلف على المغرب من قبل المعز لدين الله الفاطمي وفيما للدولة الفاطميين في مصر ، فإنه كان مضطرا إلى ذلك بحكم المتاعب الداخلية التي يتعرض لها من القبائل المنافسة لصنهاجة ، والتي كانت تطمع في حكم المغرب العربي بعد رحيل الفاطميين عنه ، يؤكد ذلك ، تلك الحروب التي خاضها بلكين وابنه المنصور من بعده مع زناتة وكتامة وغيرهما من القبائل التي كانت ترى لنفسها حق حكم المغرب - مما سنفصله بعد .

وعلى الرغم من أن باديس بن المنصور بلكين (386 - 406 هـ) (996 - 1016 م) ترسم خط أسلافه في إعلان ولائه للخليفة الفاطمي ، وعمله على نشر المذهب الإسماعيلي ، ورفع لوائه ومحاربة أهل السنة وتسخير الجند والشرطة في النيل من فقهاء المالكية على الرغم من هذا نشب النزاع بينه وبين الحاكم بأمر الله بسبب تدخل هذا الخليفة في طرابلس ، ومحاولة افتزاعها من الزيريين . وهكذا ساءت العلاقة بينهما ، وكان من أثر سياسة الحاكم بأمر الله أن بدأ أهل السنة في التبرؤ من ينشطون في نشر دعوتهم ، وكان من مظاهر ازدياد نفوذ أهل السنة في عهد باديس أن عهد إلى فقيه سني يدعى « أبا الحسن بن علي الرجال » بتربية ولسي عهده وتنشئته . وكان أبو الحسن سنيا مالكي المذهب

(4) المرجع السابق ص 99 .

(5) وتاريخ الدولة الفاطمية في المغرب ومصر وسورية وبلاد العرب للدكتور حسن إبراهيم ص 344 ، 335 ط 2 مكتبة النهضة المصرية وانظر في تفصيل هذه الحادثة الكامل لابن الأثير حوادث سنة 407 والعبير لابن خلدون المجلد 6 ص 5 32 منشورات دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر 1968 .

(6) أعمال الإعلام ج 3 لسان الدين بن الخطيب تحقيق د. أحمد العبادي والاستاذ محمد إبراهيم الكتاني ص 73 نشر دار الكتاب بالدار البيضاء 1964 .

(7) الإسلام هنري ماسية ترجمة بهيج شعبان منشورات دار عويدات بيروت ص 82 .

(8) أعمال الإعلام 3 / 55 .

النساء من الخروج (15) كما أنه أصدر قرارات جيدة تعالج أوضاعاً اقتصادية أو اجتماعية كأمرة بمنع ذبح البقر الولود توفيراً للانتاج الحيواني (16) وكحماية أموال اليتامى (17) والقضاء على كثير من المكوس التي ابتدعت (18) .

لكن هذه الأعمال الجيدة لا تنفي عن الحاكم صفة الاضطراب والسياسة الغير المستقرة ، لدرجة أزعجت الناس إما ازعاج ، وحولت عهده الى عهد دموي .

وفي معظم سنوات حكمه تنصهر أخبار تنقل كثير من الناس ومن بينهم أخص المتصلين به أخبار سنوات حكمه ، فضلاً عن الاضطرابات الأخرى التي لا يقوم تبريرها على أسس قوية ، وقد اضطرب الحاكم نفسه الى إصدار أمانات أكثر من مرة لتطمين الناس بعد أن أصابهم اليأس في عهده (19) ، وتدل حادثة قتله للجرجاني الكاتب (غين) مساعده بطريقة فيها كثير من السخرية والتذبذب، على عقلية المضطربة (20) .

ويلخص الدواداري رأيه في الحاكم ، بأنه كانت له محاسن في ابتداء أمره ، ومساوئ صدرت عنه هي الجنون بعينه من خرافات دنيوية ودينية ، لم

والحلم (9) والذي « ملك بلاد المغرب بأسرها الى البحر المحيط وبرقة والاسكندرية ثم مصر والشام والحجاز » (10) وبعض أعمال العراق وجزء من البحر الأبيض حتى الانطانتيك من ناحية أخرى (11) كما أنه في عهده « بلغت القاهرة من الازدهار والعز شأوا بعيدا (12) » .

إذا عبرنا هذه الحقبة القصيرة ، ونظرنا الى هذه الخلافة في مقرها الجديد بعد سنوات قلائل من موت المعز ، وجدناها بدأت تدخل في دور انحطاط ، ظهر واضحاً منذ عهد الحاكم بأمر الله ابن علي المنصور المتوفى سنة 411 هـ (1020 م) ، فان سياسة هذا الخليفة التي اتسمت بالشذوذ والاضطراب والتناقض في الاخلاق حتى أنه كان يأمر الشيء وينهى عنه (13) نتيجة سوء المزاج المرضي في دماغه (14) - هذه السياسة ، فضلاً عن كونها تعكس صفات شخصيته له - كانت تعكس اضطراباً واضحاً بدأ يظهر في السياسة الفاطمية .

لقد كانت للحاكم أعمال جيدة في مجال حماية الاخلاق : كمنع شرب الخمر ، وصناعة البيرة المسماة فقاع ، وتحريم دخول الحمام بغير مئزر ، ومنعه اللهو العلني ، وافراده لاهل الذمة حمامات ، ومنعه

- (9) المعز لدين الله د. حسن ابراهيم وطه شرف 19 ، 287 ، 288 ط 2 مكتبة النهضة المصرية 1963 .
- (10) المرجع السابق ص 58 .
- (11) العرب - تاريخ موجز فيليب حتى ص 223 دار القلم للملايين ط 4 - 1968 ، والاسلام هنري ماسية ص 82 .
- (12) الخطط المغربية لاحمد بن علي المعروف بالمقريزي ص 167 .
- (13) المؤنس في اخبار افريقية وتونس ص 68 لابن ابي دينار ، تحقيق محمد شمام ، المكتبة العتيقة بتونس 387 ، وانظر العرب والعروبة ج 3 الاستاذ عزة دروزة ص 410 ، 411 دار البقعة العربية 1960 .
- (14) الحاكم بأمر الله ، الاستاذ محمد عنان مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ط 2 سنة 1959 ص 167 .
- (15) نظم الفاطمية ورسومهم في مصر ، دكتور عبد المنعم ماجد - مكتبة الانجلو المصرية 1953 ، ص 167 .
- (16) اتعاظ الحنفا ج 2 للمقريزي ، تحقيق الدكتور محمد حلمي احمد ص 14 (مقدمة) ، طبع المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية .
- (17) المرجع السابق ص 21 ، 23 .
- (18) المرجع السابق ص 16 (مقدمة) والكتاب ص 74 ، 102 .
- (19) انظر اتعاظ الحنفا ج 2 ص 77 (سنة 399) .
- (20) اتعاظ الحنفا ج 2 ص 102 .

سرد محاسنه ومساوئه بالتفصيل (21) - كما
لخصناها -

ويحكي لنا المؤرخ جمال الدين أبو المحسن
يوسف بن تغري بردي المتوفى سنة 874 هـ في
النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، والامام
الحافظ جلال الدين السيوطي المتوفى سنة 911 هـ
في كتابه تاريخ الخلفاء وغيرهما نماذج من سلوك هذا
ال خليفة ، تعكس هذا الاضطراب الذي ذكرناه
آنفا

ففي سنة 395 هـ (1004 م) قتل الحاكم بمصر
جماعة من الاعيان صبرا ، وقتل من العلماء والكتاب
والامائل ما لا يحصى ، وأمر بكتابة سب الصحابة
كأبي بكر وعمر وعثمان وعائشة وطلحة وغيرهم على
ابواب المساجد والشوارع ثم محاذ ذلك في سنة
397 هـ (1006 م) .

وفي سنة 396 هـ (1005 م) أمر الناس
بمصر والحرمين اذا ذكر الحاكم ان يقوموا ويسجدوا
في السوق وفي مواضع الاجتماع ...

وفي سنة 398 هـ (1007 م) هدم الحاكم
بيعة قمامة التي بالمقدس وأمر بهدم جميع الكنائس
التي بمصر ... وفي سنة 402 هـ (1011 م) نهى
الحاكم عن بيع الرطب وحرمه وعن بيع العنب ، واباد
كثيرا من الكروم . وفي سنة 404 هـ (1013 م)
منع النساء من الخروج (22) .

ولئن كانت هذه الاضطرابات ترجع الى المزاج
الشخصي للحاكم - الى حد كبير - فانها كانت عاملا
مهما في تقويض دعائم الخلافة الفاطمية ، وفي تفكير
بعض الدول التابعة لها في محاولة الخروج عليها .

ولم يستطع الخلفاء الفاطميون الذين جاءوا بعد
الحاكم إعادة كيان الدولة الى المستوى الذي كانت
عليه على عهد المعز لدين الله الفاطمي .

فان الطاهر (أبو الحسن علي بن الحاكم بأمر
الله) الذي ، ولي أمر الخلافة الفاطمية بعد موت أبيه
الحاكم ، لم يكن أكثر من صبي تشرف عليه عمته
ست الملك (23) . طيلة خمس سنوات من حكمه ،
وأما سنواته الباقية ، فقد كانت حافلة بصراع بين
المغاربة والأتراك (24) ، وبالفقر والغلاء (25) ، فضلا
عن انشغاله بملأذه ونزوهه وسماع المغنى (26) .

ولم تكن أيام المستنصر (أبو تميم معاد بن
الطاهر) الذي ولي الأمور سنة 427 هـ (1033 م)
أفضل من أيام سابقيه كثيرا ، بيد ان فترة حكمه قد
استمرت ستين سنة وأربعة أشهر (427 - 487 هـ)
فتتابعت بالتالي عليها الظروف المتبادلة ، وتقلب
أحوال مصر بين الشدة والرخاء والضعف والقوة
« غير أن مصر لم تتمتع طوال هذه المدة بالرخاء
والطمأنينة غير فترة قصيرة (27) » .

وعندما كان المستنصر في سن التاسعة عشر
(439 هـ) - أي في السنة الثانية عشرة من
خلافته - زار ناصر خسرو مدينة مصر ، ووصف ما
رآه من أحوالها ، وحكى عديدا من صور الشراء

(21) كنز الدرر ج 6 ، تحقيق صلاح الدين المنجد ، طبع القاهرة سنة 1961 ، صفحات 257 ، 258 ،
259 ، 260 .

(22) انظر النجوم الزاهرة ج 4 ص 176 وما بعدها نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب ، وانظر تاريخ
الخلفاء للسيوطي ص 414 وما بعدها ، طبع مطبعة السعادة ، تحقيق محمد محي الدين عبد
الحميد 1952 . وانظر تاريخ مختصر الدول لابن العبري ص 180 وما بعدها ، وانظر الكامل لابن
الاثير ج 9 ص 315 ، 316 ، 317 ، وانظر البداية والنهاية 9 / 411 ، وانظر تاريخ الدولة الفاطمية
دكتور حسن ابراهيم صفحات 219 ، 220 ، 222 ، 223 ، 225 .

(23) انظر انعاظ الحنفيا 2 / 125 .

(24) المرجع السابق ص 77 .

(25) المرجع السابق صفحات : 164 ، 165 ، 169 ، 170 ، 171 ، 180 .

(26) المرجع السابق ص 182 .

(27) تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب ومصر وسوريا وبلاد العرب ، دكتور حسن ابراهيم ص 169 .

فيها (28) ، وذكر أن أهل مصر في غنى عظيم (٠٠٠) يتقون بالسلطان فلا يخشون الجواسيس ولا الغمازين، معتمدين على أن السلطان لا يظلم أحدا ولا يطمع في مال أحد (29) .

لكن لم تمض على زيارة خسرو لمصر أكثر من خمس سنوات ، حتى انقلبت حال مصر الى أسوأ حال - ولاكثر من أربعين سنة من مدة خلافة المستنصر ، اضطربت احوال مصر بدرجة كبيرة .

في سنة 444 هـ « قصر مد النيل » ولم يكن في المخازن السلطانية شيء من الغلال - فاشتدت المسغبة بمصر (30) « وفي سنة 446 » نزع السعر ووقع البلاء ، (..) واشتد الأمر على الناس (31) .

وقد كانت هذه السنة بداية ما عرف في تاريخ المستنصر بالشدة العظمى (246 - 454 هـ) التي « حدث فيها الغلاء الذي ما عهد بمثله منذ زمان يوسف عليه السلام ، ودام سبع سنين ، حتى أكل الناس بعضهم بعضا، حتى قيل : أنه بيع رغيف واحد بخمسين دينارا ، وحتى أن المستنصر بقي يركب وحده ، وخواصه ليس لهم دواب يركبونها ، وإذا مشوا سقطوا من الجوع (32) » . ولم تنته موجة الانهيار الاقتصادي بانتهاء الشدة العظمى ، بل استمرت بصورة ما الى سنة 466 هـ (33) مما اضطرت المستنصر الى استدعاء بدر الجمالي ، والتخلي - ضمنا - عن الحكم ، والاكتفاء بصورة الخلافة .

ويذكر المقرئ ان سبب ما حصل لمصر نقص النيل (34) ، واختلاف الكلمة ومحاربة الاجناد بعضهم مع بعض (35) .

والحقيقة أن ما حدث لمصر أيام المستنصر كان حصاد عوامل كثيرة ، منها سياسة الحكام الفاطميين منذ الحاكم ، ومنها الصراع الفكري الذي دار في البلاد بين الفاطميين الذين حاولوا فرض مذهبهم ، والناس الذين أرغموا على التظاهر بما لا يمتدونه ، ومنها الصراع الذي بدأ كعملية طبيعية بين الفاطميين والعباسيين في بغداد بالإضافة الى الأسباب التي ذكرها المقرئ والتي تمثل أبرز العوامل المباشرة في الانهيار .

وقد ظلت السلطة الفعلية ضائعة من أيدي الخلفاء الفاطميين ، وظلوا يتتابعون كالدُمى في أيدي الوزراء العظام الذين كان أولهم أمير الجيوش بدر الجمالي الأرمي المتوفى سنة 487 هـ ، وزير مصر للمستنصر بل صاحب أمرها وعقدها وحلها (36) حتى جاء صلاح الدين الأيوبي فلم يلق أية مقاومة حقيقية في القضاء على هذه الخلافة المتداعية سنة 567 هـ (1171 م) .

وإذا كانت هذه هي الصورة للخلافة الفاطمية خلال الحقبة التي تؤرخ لها ، فإن الخلافة العباسية لم تكن أسعد حالا من رصيفتها ، بل كانت أكثر سوءا وانحلالا .

لقد تسلط البويهيون على خلفاء الدولة العباسية ، بحيث انتزعوا منهم أدنى وظائف الحكم

(28) سفر نامه ، ترجمة الدكتور يحيى الخشاب ط 1 مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ص 62 ، 63 ، 64 .

(29) المرجع السابق ص 62 .

(30) انماض الحنفا 2 / 224 .

(31) المرجع السابق ص 226 .

(32) انظر انماض الحنفا 2 / 279 وما بعدها ، 296 وما بعدها ، وانظر اغانة الإمة بكتشف القصة للمقرئ طبعة سنة 1940 م القاهرة ص 24 ، وانظر النجوم الزاهرة لابن تغري بردي نسخة مصورة من طبعة دار الكتب 5 / ص 2 .

(33) انظر انماض الحنفا ص 279 و 296 و 307 .

(34) اغانة الإمة ص 18 .

(35) انماض الحنفا 2 / 299 ، والنجوم الزاهرة 5 / 17 .

(36) الكامل لابن الأثير طبعة دار صادر بيروت ج 10 ص 589 والنجوم الزاهرة 5 / 141 .

« وضعف أمر الخلافة جدا حتى لم يبق للخليفة أمر ولا نهي ولا وزير أيضا ، وإنما الدولة ومورد المملكة ومصدرها راجع الى معز الدولة البويهى (37) » والى خلفائه البويهيين من بعده . ولقد خلع البويهيون الخليفة المستكفى بعد تسليمهم الحكم وقد سلوا عتيبه ، وأودعوه السجن (38) وقد أصبح هذا نهجهم مع الخلفاء طيلة عهدهم الذي سيطروا فيه على الخلافة العباسية .

ان الخليفة الثالث والعشرين من سلسلة خلفاء بني العباس (المطيع لله أبا العباس الفضل بن المقتدر) الذي ولى الخلافة سنة 334 هجرية (39) وبقي فيها حتى خلع نفسه سنة 363 هـ (983 م) ، هذا الخليفة يصف القلقشندي توليته بأنها تمت ، وقد ازداد أمر الخلافة ادبارا ، ولم يبق للخلافة أمر نافذ ، وتسلم نواب معز الدولة البويهى العراق بأسره ، ولم يبق فى يد الخليفة غير ما أقطعه عز الدولة مما يقوم ببعض حاجته (40) ، وأما الخليفة الرابع والعشرون من خلفاء بني العباس الطائع لله ، أبو بكر عبد الكريم بن المطيع (363 - 381 هـ) (973 - 991) الذي ظل فى منصب الخلافة قرابة ثمانية عشر عاما . . . هذا الخليفة يتحدث عنه القلقشندي فيذكر أنه بدوره لم يكن فى ولايته ما يستدل به على حاله (41) .

وتنتهى مرحلة خلافة الطائع هذا بنهاية محزنة تعكس القيمة الحقيقية لهذا المنصب الخطير فى هذا العهد من عهود الاضطراب والفوضى ، فان الأمر فى الحقيقة على عهد الطائع كان بيد ركن الدولة ابن بويه وأولاده بقراس ، وكان ابن أخيه « بختيار » - حاكم واسط - يمثل الحاكم الفعلي فى العراق ،

لكن عضد الدولة « بن ركن الدولة أنكر على ابن عبيد هذه المكانة ، وصرفه بالقوة عن مكانته لكن هذا التصرف لم يرض ركن الدولة ابن بويه فأرسل يهدد ابنه الذي اضطر الى إعادة « بختيار » الى مكانته . وبقي الأمر كذلك حتى مات ركن الدولة البويهى ، وخلفه ابنه عضد الدولة على بلاد فارس ، كما ان ركن الدولة كان قد عقد لابنه فخر الدولة على همدان ولابنه مؤيد الدولة على اصفهان وأعمالها - هكذا ، وكأنه هو الخليفة الفعلي - ، على أن ابنه عضد الدولة قد غاوده حقه القديم على ابن عمه « بختيار » الملقب بمعز الدولة ، فتمكن من قتله سنة 367 هـ (977 م) ، وعمره ست وثلاثون سنة (42) ، واستقر عضد الدولة فى تدبير أمور الخلافة ببغداد الى أن مات سنة 373 (983 م) ، وولى الأمر بعده ابنه صمصام الدولة « أبو كاليجار » الذي كان نصيبه السمل ، فتولى الأمر ابن آخر لعضد الدولة يدعى شرف الدولة الى أن توفي فاستقر فى الإمارة أخوه أبو نصر بهاء الدولة - وكالعادة - خلع عليه الطائع وقتله السلطنة .

لكن بهاء الدولة طمع فى أموال الخليفة الطائع له ، فسلط عليه بعض الدبلم الذين أرقموه على خلع نفسه سنة 381 هـ (43) .

ولم يختلف الأمر فى عهد المقتدر ابن العباس الذي ولاه البويهيون بعد الطائع ، وعلى الدرب نفسه سارت الأمور على عهد أبي جعفر عبد الله المعروف « لقائم » الذى ولى بعد المقتدر سنة 422 هـ (1031 م) وبقي رمزا ياهتا للخلافة الى سنة 467 هـ (1074 م) على الرغم من أنه كان « ورعا » زاهدا عالما قوى اليقين بالله كثير الصبر ، له عناية بالأدب

(37) انظر البداية والنهاية لابن كثير ، الطبعة الاولى ، مكتبة المعارف 1966 ج 11 ص 12 ، 2 .

(38) البداية والنهاية 11 / 212 .

(39) الكامل لابن الاثير 8 / 451 والبداية والنهاية ج 11 ص 212 .

(40) الكامل 8 / 452 ومآثر الاناقة فى معالم الخلافة للقلقشندي ، تحقيق عبد السميع الفراج ج 1 ص 303 ، وزارة الارشاد بالكويت 1964 .

(41) مآثر الاناقة 1 / 311 .

(42) وفيات الاعيان لابن خلكان 1 / 242 تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد مكتبة النهضة المصرية 1948 .

(43) انظر الكامل 9 / 79 ، 80 - انظر مآثر الاناقة ج 1 ص 312 وما بعدها ، انظر البداية والنهاية لابن كثير ج 11 / 308 ، وانظر كنز الدرر ج 6 ص 228 للدواداري ، تحقيق صلاح الدين المنجد ، طبع القاهرة 1961 .

ومعرفة حسنة بالكتابة ، مؤثرا للعدل والانصاف وقضاء الحوائج ، لا يرى المنع من شيء طلب منه (44) ولم تلبث دولة البويهيين التي عاشت قرنان من الزمن ان تحللت نتيجة الصراع الداخلي على السلطة بين أبناء عضد الدولة البويهي . وحينئذ قدر على الخلفاء العباسيين الضعاف ان يقفوا تحت سيطرة الاتراك السلاجقة الذين بدأوا يقومون بنفس الدور الذي كان يقوم به البويهيون ، وكان ذلك قرابة منتصف القرن الخامس الهجري (447 هـ - 1055 م) (45) .

❖ ❖ ❖

هؤلاء الخلفاء العباسيون الضعاف الذين يعيشون عيشة قلق في ظل عناصر متصارعة طموحة ، وأولئك الخلفاء الفاطميون الضعاف الذين يعيشون في ظل « وزراء عظام » يشكلون بدورهم عناصر متصارعة طموحة ، ... هؤلاء وأولئك كان يدور بينهم صراع آخر عقائدي يشكل بدوره سمة من سمات العصر ، وواحدا من عوامل القضاء عليهما معا ، ولا تكاد تنظر في حوادث سنة من سنوات هذه الحقبة الا وتجد ان فيها « كانت فتنة بين اهل السنة والرافضة » (46) وابن تيمري يردى يظهر دهشته حين يعرض حوادث سنة 442 هـ (1050 م) فيذكر انه « كان من العجائب انه وقع الصلح بين اهل السنة والرافضة (47) » لكنه يعود في السنة التالية 443 هـ (1051 م) فيذكر ان فيها « عادت الفتنة بين اهل السنة والرافضة (48) » . وبينما كانت الدعوة الشيعية تقابل بحرب عنيفة في المغرب العربي الذي كان مقرها الاول قبل سنة 361 هـ (971 م) ، وبينما كانت مصر والشام

والحجاز تواجه الحرب الدعائية المختلفة الاساليب التي يشنها الحجاز الفاطمي ، بينما هذا ، كان البويهيون ذوو النزعة الشيعية والتبعية للمذهب الزيدي الشيعي يعيشون بخلفاء العباسيين السنيين في بغداد (49) .

وهكذا فعلى امتداد الارض الاسلامية الواقعة تحت حكم هاتين الخلافتين ، كان الصراع السني الشيعي - وبداخل كل منه مجموعة صراعات مذهبية اخرى - يلعب دورا خطيرا في تدمير الحياة السياسية والاجتماعية ، وكاد يؤدي بخلافة العباسيين المريضة في بغداد ، قبل موتهما باكثر من قرنين من الزمان ، لولا ظهور الاتراك السلاجقة وقائدهم طغرل بك سنة 447 هـ (1055 م) ... هؤلاء الذين اعتبروا - بحق - المعجزة التي انقذت خلافة العالم الاسلامي الكبرى - الى حين - من سقوط محقق .

أضف الى هذين اللونين من الصراع لونا آخر تقليديا هو الصراع بين الاجناس المختلفة التي وسعها الاسلام بعد خروجه من الجزيرة العربية ، فهناك العرب والبربر والترك والفرس ، وكل عنصر من هذه العناصر يكون بداخله كذلك عناصر متصارعة ، تتنازع على السلطة او العقيدة « فلم يكن هناك امتزاج كاف بين الفرس الايرانيين والترك الطرابشيين ، والبربر الحاميين ، وبين العرب الساميين ، لتتكون منهم امة متجانسة موحدة ، بل ظلت هذه العناصر المختلفة بلا رابطة متينة تحكم الوفاق بينها (50) . واما الجناح الآخر (الاندلسي) فلم يكن حاله احسن حالا ، وهو ما سنذكره باذن الله في الحلقة التالية .

الكرويت : عبد الحليم عويس

(44) الكامل لابن الاثير ج 10 ص 95 ، وانظر تاريخ الخلفاء للسيوطي ص 417 .

(45) البداية والنهاية 12 / 66 .

(46) النجوم الزاهرة ج 5 ص 47 ، وانظر البداية والنهاية 12 / 31 ، 134 .

(47) النجوم الزاهرة ج 5 ص 49 ، وانظر في ذلك دار المكنون مخطوط بكتبة الكويت المركزية ص 162 والبدایة والنهاية 12/61 .

(48) النجوم الزاهرة ج 5 ص 50 ، وانظر الكامل 9/575 ، والبدایة والنهاية 12 / 62 .

(49) فكر معز الدولة البويهي غير مرة في تغيير الخلافة العباسية الى خلافة علوية ... لكن المخلصين له منعه من ذلك وقد كان يأمر بكتابة لعن معاوية ويزيد وعثمان على ابواب المساجد . انظر في ذلك الكامل لابن الاثير 8 / 452 ، 542 والبدایة والنهاية ج 11 ص 212 ، وقد خلع معز الدولة الخليفة المستكفي بنفس الطريقة التي خلع بها الطائع فيما بعد (الكامل 8 / 450) .

(50) العرب تاريخ موجز فيليب حتي ص 202 .

الرد القرائف على كتيب

هل يمكن الإعتقاد بالقرآن؟

الجماعة

للأستاذ عبد الله كنون

— 6 —

القرآن ضد السلم والصدقة بين الشعوب :

هذا بالترجمة الحرفية هو عنوان الفصل السادس عند مؤلف آخر زمن ، ولا أقول ، آخر القرن العشرين ، فهذا قرن يوصف بأنه عصر العلم والنور والمعرفة ، ولكن هذا المؤلف يعيش في غياهب الظلام وكأنه جاء بعد حرب عالمية طاحنة شنتها الدول النووية المحبة جدا للسلم ، فانظمت معالم الحضارة ، وخربت مراكز الثقافة ولم يبق هناك قرآن ولا برهان ، يستدل به على خفاش الأشياء وخفيات الأمور ، فلو أنه انسان يعيش في مستوى عصره ، وكان على جانب من الاطلاع يليق بما يشغله من منصب دبلوماسي لدولة عظيمة مثل الاتحاد السوفياتي لما تفوه بهذا الكلام الساقط الذي تعود معرفته عليه وعلى الدولة التي يمثلها تمثيلا لا يشرقها .

فليعلم ان القرآن دعوة عالمية للسلم لم تعرف الانسانية قبلها ولا بعدها دعوة مثلها ، وحسب ما وصلت اليه الامم المتحدة الان ، أنها تحاول تطبيق ما دعا اليه القرآن منذ اربعة عشر قرنا ، لاقرار السلم ومنع الحروب في الآية الكريمة التي تقول : « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بقت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبقي حتى تفيء الى امر الله ، فان فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل واقتطوا ان الله يحب المقسطين » فنحن نرى ان

القرآن يوطد اركان السلم حتى بالحرب ان اقتضى الحال ، وذلك ما لم تصل اليه الامم المتحدة بعد ، فهي تختلف في هذه النقطة وتدع الشعوب تتناحر ، والقوي يأكل الضعيف ، وبذلك لم تتمكن قط من اقرار السلم العالمي ، ولم تستطع منع العدوان من الدول الفتنتية اليها ولو بالوسائل السلمية كالمقاطعة والطرء بل القتال والحرب .

ودعا القرآن اتباعه الى السلم دعوة عامة غير متيدة بشرط فقال : « يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ، ولا تتبعوا خطوات الشيطان » فجعل الحرب من عمل الشيطان . ومعلوم ان المسلمين بعد البعثة النبوية اقاموا في مكة ثلاثة عشر عاما يعانون ما لا يحتمل من اضطهاد المشركين لهم وتعذيب المستضعفين منهم حتى هاجروا الى الحبشة هجرتين اثنتين ، ثم هاجر من بقي منهم الى المدينة وهاجر اليها كذلك النبي نفسه ، ومع هذا لم يقاوموا ولم يقابلوا العدوان بمثله ، وكانوا يتشوقون لذلك والنبي (ص) يصبرهم ويقول لهم لم يؤذن لي في القتال ، حتى نزلت عليه هذه الآية القراءانية الكريمة : « اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا ، وان الله على نصرهم لقدير ، الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا : ربنا الله ، ولولا دفاع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ، ولينصرون الله من ينصره ان الله لقوي عزيز ، الذين ان مكناهم في الارض

أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، والله عاقبة الأمور » .

فانظر كيف جاء الاذن للمسلمين بالقتال لاجل دفع الظلم ، وهذا أمر تقرر جميع الشرائع وتأخذ به كل الشعوب ، ومنها الاتحاد السوفياتي الذي شارك في الحرب العالمية الثانية أولا بجنب النازيين وثانيا بجنب الحلفاء وضحي حسب قولهم بعشرين مليوناً من ابنائه ، وهو عدد يكاد لا يبلغه ما جنده المسلمون في جميع حروبهم على مدى التاريخ ، ومما لاحظناه مرارا في كتاباتنا أن المسلمين كانوا دائما يشترون السلاح من الاجانب وخاصة الاقربى ، حتى في أوج حضارتهم وعنفوان قوتهم ، وما ذلك الا لانهم لم يكونوا ابدا دعاة حرب ولا سمسارة سلاح ، كما هي الان وقبل الان الدول التي تتمسك بالدعوة الى السلم وصداقة الشعوب .

وانظر ايضا كيف جعلت الآية القرآنية غاية الحرب هي حماية الحريات العامة ، ومنها حرية الاعتقاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهذا ما لا ملاحظة له في حروب الدول العظمى اليوم التي لا غاية لها الا بسط سيطرتها على الشعوب الضعيفة واستغلال ثرواتها الطبيعية لفائدة ابنائها المترفين .

ثم ان القرآن بعد ذلك جعل السلام هو المؤشر لاستمرار الحرب أو إيقافها حيث قال : « وان جنحوا للسلم فاجنح لها » وهذا على سبيل العموم كما جاء في الآية الاخرى « فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم والفوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا » اي انه لم يشترط للكف عن القتال قبول العدو لدعوته دليل الآية الصريحة في الموضوع وهي : « ولا تقولوا لمن القى اليكم السلم لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا »

فليقارن مؤلف كتاب « هل يمكن الاعتقاد بالقرآن » هذا بحرب الاكتساح التي شنها الاتحاد السوفياتي اخيرا في عهد تفتحه وتسامحه على تشيكوسلوفاكيا وهي حليفته واحدى الدول التي تدور في فلكه ، لما آتس من بعض قادتها محاولة الخروج من الحجر وفك قيود الاستتباع ، وليقل لنا من هو الذي ضد السلم وصداقة الشعوب ؟ .

وهنا تخطر في بالنا حادثة (هيس) رسول السلام الالماني الذي اعتقل في بريطانيا وحوكم ،

وقد بلغ الان من الكبر عتيا ، وما يزال الحلفاء دعاة السلم وحماته يمانعون في اطلاق سراحه ، فنقارنها بما سبق ذكره ويقوله تعالى لنبيه في مثل حاله : « وقيله يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون ، فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعملون » وما درج عليه المسلمون تطبيقا لهذه الآية وغيرها مما لم نذكره من المن على الاسارى كما فعل صلاح الدين الايوبي في اسارى القدس من الصليبيين ويعقوب المنتصور الموحدي في اسارى وقعة الارك من الاسبان وهم عشرات الالوف . ثم نسال الدبلوماسي السوفياتي المتعصب عن ربه بعد هذا كله في القرآن وقضية السلم والصداقة بين الشعوب !

على اننا في النقطة الاخيرة نحس ان نذكره بالآية الجامعة التي محت كل الفوارق بين الاجناس والالوان ، وحثت على التعارف والتواصل بين الامم والشعوب بما لم يجر به اي كتاب ديني غير القرآن ، وهي قوله تعالى : « يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » ونعززها بآية اخرى وهي قوله عز من قائل : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين » انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم ان تولوهم » ونلفت مع ذلك نظره الى التعبير أولا بالمبرة والقط وذلك في حالة المواصله ، وثانيا بعدم التوالي فقط اي اتخاذهم اولياء ، وذلك في حالة النهي عنها ، فاي سمو ابلغ من هذا في التواد والتقارب وصداقة الشعوب بقطع النظر عن كل اعتبار للمخالفة ؟ .

ولا ننهي الكلام في هذا الموضوع من غير اشارة الى ان تحية المسلمين هي السلام وعندهم اخذها « الرفاق » الذين يتعون على القرآن مضادته للسلام ، فيا للوقاحة ! .

اذا تقرر هذا بطل كل ما حول به المؤلف في هذا الفصل من مثل قوله : « ان ادعاء المسلمين ان الدين ينشر السلام في الارض وأن جميع الناس اخوة غير صحيح » وقوله : « اننا نقرأ في السورة الثانية من القرآن ان من يؤمن بالله ويجاهد المشركين يكون في رحمة الله ، وذلك يعني ان جميع المسلمين يجب عليهم ان يحاربوا الوثنيين والكاثوليكيين والبوذيين الخ . » فقد رأينا ان ما نفى عنه الصحة

هو الصحيح ، وإن ما بناء على الآية التي المع إليها ولم يبينها ، ولعله يريد قوله تعالى : « أن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله » هو من تقوله على القرآن بالكذب والبهتان ، فالمسلمون عليهم أن يدعوا إلى الله وإلى الدين القويم كما يدعو غيرهم من المبشرين مثلا إلى النصارانية ، والشبوعيين إلى الماركسية ، ولكن ليس عليهم أن يقاتلوا من لم يستجب لهم كما يفعل الشبوعيون ، فثم مراحل الدعوة وفروق بين الكتابيين ومنهم الكاثوليكين الذين ذكرهم وبين غيرهم ، فهو يعرف بما لا يعرف ، ويتكلم بالهوى الذي يعمي ويصم عن معرفة الحقيقة .

ويتساءل الكاتب إذا كان الناس أخوة والاله واحدا ، فلم يأذن بالحرب بين الأخوة ؟ ويتخلص من ذلك إلى انكار وجود الاله والقطع بأن الدين كيفما كان ما هو إلا خرافة منافية للعقل ، الغاية منها خدمة المصالح الخاصة لطائفة معينة من الناس .

والجواب عن سؤاله هذا بناء على ما تقدم أن الله لم يأذن بحرب الأخوة بعضهم لبعض شهوة وحبا في الحرب ، وإنما يأذن بالحرب لمنع الظلم والجور ، لأن الأخوة الإنسانية وإن كانت أمرا واقعا ، فهي محتاجة للصداقة والتواصل . وقد قيل لأحد الحكماء : أيهما أحب إليك ؟ أخوك أم صديقك ؟ فقال : وماذا أضنع بأخي إذا لم يكن صديقي ؟ وعلى هذا فإذا جار الأخ على أخيه وظلمه ومنعه حقوقه الطبيعية ومنها حرية الاعتقاد والدعوة إلى الخير المتمثلة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأحرى إذا ضرب على يده وأهان واستعمره وعامله بشريعة الغاب والميز العنصري فإن الحرب هي التي تقوم المناد وتصلح الفساد ولا يرجع الأمر إلى نصابه بين الأخوة إلا بها . . . وإذا كان الدين بل وجود الله عز وجل يتعرض للانكار في نظر الكاتب بمجرد قيام الحرب بين ملة وأخرى فما معنى بقاء الشيوعية ووجودها بعد الحروب الساحقة التي اجتبتها في كوريا والفييتنام وكمبودجيا والهند الصينية على العموم ضد (اختها) الرأسمالية ؟ وليقس ما لم يقل!

ويقول هذا الكاتب ، في السورة الخامسة من القرآن نجد نداء مباشرا للمؤمنين « اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » فما هو الفرق بين هذه الجملة

الوحدانية من القرآن ، ونداء الجلاديين النازيين اقتلوا الروسي - يقول كورينج - أينما يوجد ؟ » والفرق هو أن نداء القرآن للمؤمنين كان بناء على ما أسلفه المشركون لهم من سوء المعاملة والاعتداء عليهم وأخراجهم من ديارهم وأموالهم . ونداء كورينج وعصابته كان لخيانة الروس لهم وانضمامهم بعد ما كانوا يحاربون في صفهم إلى صف أعدائهم ، وليست ثم أدنى شبهة للمقارنة بين حرب يراد بها تسرة المظلوم وأحقاق الحق ونشر لواء الحرية بين البشر ، وهي حرب الاسلام وبين حرب ماحقة عانت منها الإنسانية جمعاء الولايات والمصائب ، لمجرد التحكم واقتسام العالم بين دول المحور والحلفاء .

وبعد أن يستطرد المؤلف على عادته في التكرار الكلام على الحرب في الاسلام ، ويسمى هذه المرة بالغزو مستهزا بما وعد به القرآن أتباعه من جزاء على الاستشهاد في هذه الحرب يقول : « أن كارل ماركس وفريدريك أنجلز اشتكيا مما فعلته الشريعة الإسلامية استنادا إلى تعاليم القرآن من تقسيم العالم وجغرافيته إلى قسمين : دار الحرب ودار الاسلام . فوضعت غير المسلمين خارج القانون وبذلك خلقت جوا من العداوة الدائمة بين المسلمين وغيرهم » .

وهذا الكلام في أساسه غير صحيح ويدل على أن قادة المذهب الشيوعي كانوا ناقصي معرفة بالاسلام وشريعته ، فهم يعارضونه عن جهل وعدم تبصر ، والحقيقة أن التقسيم المشار إليه إنما هو بين البلاد الإسلامية والبلاد التي تكون معها في حرب، ما دامت حالة الحرب قائمة ، فإذا انبرم صلح وعقدت معاهدة بين الطرفين فلا تقسيم ولا عداوة ، وهو على كل حال بين بلد وآخر لا على نطاق العالم . ثم إن ذلك هو ما تأخذ به الشيوعية نفسها . ليست تقسم العالم إلى معسكرين شيوعي وأميرالسي ؟ والناس معها حين يقولون المعسكر الشرقي والمعسكر الغربي . وهناك حلف وارسو ، يقابل الحلف الأطلسي ، كل منهما بالمرصاد للآخر ، وكل منهما قائم في حالة السلم لا في حالة الحرب فقط ، وعلى نطاق عالمي لا بلداني ، كما هو حكم الشريعة الإسلامية . والمهزلة في الأمر هو قيام جدار فاصل بين برلين الغربية وبرلين الشرقية وحراس مدججون بالسلاح كم صرعوا من برآء حاولوا اجتياز السور لصلة الرحم بينهم وبين أقاربهم أو لقضاء بعض الأغراض فسقطوا موتى ضحية القوانين الجائرة التي

فعله الاتحاد السوفياتي ونضريه باحجاره . نعم اذا كان تقسيم شبه القارة الهندية الى دولتين باكستان والهند عملا سيئا وامرا منتقدا فلماذا قامت الهند بمساعدة الاتحاد السوفياتي وتدخله السافر بتقسيم باكستان وفصل بنغلاديش عنها وتكوين دولتين من الدولة الواحدة التي تتفق في جميع الشخصيات والاحوال ؟ اليس هذا عملا اسوء مما فعلته الامبريالية العالمية سنة 1944 ، بدليل انه لم يسوفا ولم تبد اي معارضة له ، وتواطوات هي والقائمين به بكونها عنه وكان لسان حالها يقول : لم امر بها ولم تسؤني ؟ !

انا نعرف الاسباب التي دفعت بالهند ومن ورائها الاتحاد السوفياتي الى تقسيم باكستان وهي تلخص في عداوة الاسلام لا غير ، ناهيك بعمل تتفق عليه الشيوعية والامبريالية ، فانه لا يكون ابدا في صالح الاسلام ، ولكن المقام لادانة التقسيم فقط لذلك تقصر كلامنا عليه .

ويختتم المؤلف بالكلام على ثورة اكتوبر وما فعلته من معجزات في توحيد شعوب الاتحاد السوفياتي والقوميات والطوائف الدينية العديدة المتساكنة فيه . التي طالما استغلها القياصرة والرؤساء الدينيون وملوك الاراضي . وفي هذا المجال له ان يصول ويجول كما يشاء وليس لنا ان ننكر عليه شيئا مما يقوله ، وانما نلاحظ انه كان من تحري الحقيقة ان يعبر بما يفيد علة هذا التوحيد وهو اذابة القوميات والطائفيات بكل الوسائل بالرغم من جميع الاحتجاجات التي قامت بها تلك الشعوب فكان جراؤها القمع الستاليني الذي خلف القمع القيصري وربما اربى عليه في الشدة والقسوة ... والعبرة بالخواتم وسيتمخض الصريح عن الرغبة ان عاجلا او آجلا . والله في خلقه شؤون .

طنجة : عبد الله كنون

سها اتباع زعماء المعسكرين ! ... فما فعلته الشريعة اسلامية في حالة خاصة ، هي حالة الحرب ، هو ما فعله هؤلاء في حالتها السلم والحرب معا . فما لكم تشاركونا في الفعل وتعدوننا بالعجب ؟ ! ...

والحاكم في هذا الصدد على جميع ما تقدم هو قول ليتين في كتاب ما العمل ونصه بالحرف : « اما ايديولوجية بورجوازية واما ايديولوجية اشتراكية ، وليس بينهما وسط . لان البشرية لم تصنع ايديولوجية ثالثة (١) اصف الى ذلك انه في مجتمع التناقضات الطبقية لا يمكن ان توجد اية ايديولوجية خارج الطبقات او فوق الطبقات ، ولذلك فان كل انتقاص من الايديولوجية الاشتراكية وكل ابتعاد عنها هو في حد ذاته بمثابة تمكين الايديولوجية البورجوازية وتوطيدها » ان هذا تقسيم حقيقي للعالم وجغرافيته لا يبقى معه ذكر للتقسيم الاسلامي الذي اشتكى منه ماركس وانجلز ، وانا لنجد اثره في الوطن الواحد حيث يتراشق المواطنون بالتمهم ويبطئ بعضهم العداء للبعض الآخر !

وبزعم الكاتب ان هناك امثالا وحكما شائعة بين التنازع والشعوب الاسلامية على العموم تبث روح التفرقة والعداوة بين الامم مثل قولهم اذا كنت توجد بين اجانب فخذ بيدك فلان ، وهي من وضع علماء الاسلام وحملة القرآن . وبها تمكنت الامبريالية العالمية سنة 1944 من تقسيم الاخوة المتساكنين في شبه القارة الهندية الى دولتين : باكستان والهند ... وقيل ان نكر على زعمه بالنقص ناله من ابن له ان علماء الاسلام وحفظة القرآن هم الذين وضعوا هذه الامثال والحكم ؟ والمعهود ان الادب الشعبي في كل الامم ومنه الامثال والحكم ، انما يستمد وجوده من تجارب الافراد وممارساتهم اليومية ، وهو موجود وحتى عند الشعوب الذين ليس لهم دين ولا كتاب .

اما عن تقسيم الهند ونشوء دولة باكستان فانا لا ندخل معه في اي جدال بشأنه وانما نرد عليه بما

دُورُ الْحَدِيثِ

في
الإسلام

للأستاذ الحسين وثالث

خلال هذه السنة الجامعية تقدم الأستاذ السيد الحسين وكاك خريج دار الحديث الحسينية برسالة جامعية تحمل عنوان « دور الحديث في الإسلام »

وقد اختارت هذه الرسالة العمل في الإطار الإسلامي العام ، وحاولت بما قامت به من بحوث ناضجة ان تجمع مؤسسات الحديث في العالم الإسلامي في عقد يربط مشرقه بمغربه غير متصدرة للتعمق في الاقليميات ، ولا للبحوث الخاصة في الجزئيات .

واستغرق تحضير هذه الرسالة التي اشرف عليها الاستاذ مولاي مصطفى الملوحي مدير دار الحديث الحسينية سبع سنوات استطاع الاستاذ الحسين وكاك خلالها ان يبذل في سبيلها جهوداً متواصلة ، ويحصل على احدى وخمسين داراً للحديث ، اربع منها يحمل اسم دور القرآن والحديث ، والباقي يحمل اسم دور الحديث ، وقد خصص الاستاذ وكاك بعض الفصول للحديث عن الزوايا الحديثية العشر المشهورة في مختلف مدن المغرب وفراه بالإضافة الى بعض العائلات المغربية الحديثية ، والى جانب هذه المدارس والزوايا هناك عائلات حديثية تواكبها في نشاطها العلمي والحديثي مثل عائلة ابن سودة والعراقي وكنون في فاس ، وعائلة الامير عبد القادر الجزائري بالجزائر ، وعائلة الشيخ ماء العينين بالساقية الحمراء والتي لا يضاهيها في جهادها الا العائلة السنوسية بالقطر الليبي ، وعائلة احمد بابا بتنكيكو ، والعائلة العلوية ، والكتبية ، وشرفاء آل شمس الدين المعروفين بالشماسدة ، واسرة آل محمد سالم في شنقيط وآل ابن الاعمش بتندوف ، وعائلة ابن الصديق بطنجة ، وغيرها من العائلات التي تشرت العلم والحديث بين الرجال والنساء وخاصة في النواحي الصحراوية الشاسعة الاطراف ...

ويسرنا ان نتحف قراءنا بمقدمة الرسالة التي تقدم بها الاستاذ وكاك الى اعضاء لجنة المناقشة :

وقبل ظهور فكرة دور الحديث اصيب العالم الاسلامي بمرض الانفكاك والتشتت ، وانفرط عقد الوحدة بين المسلمين ، وتمزقوا سياسياً تمزقاً لم يسمق له مثيل ، وقد شجع على هذا التمزق اهانة الاتراك لمركز الخلافة العباسية في بغداد ، وما اتسم به حكمهم من ظلم وقساوة ، الشيء الذي جعل الولاة يستقلون عن الخلافة في امارات منشجرة ، فأصبحت فاس واصبهان وغيرهما تحت سيطرة بني بويه ،

ان فكرة دور لحديث ، فكرة اصيلة في الاسلام عرج الى انشائها السلف الصالح منذ القرون الاولى ، حينما كانت الفرق والنحل تهدد الجماعة الاسلامية بالتمزيق والتشتيت فتبشروا بها وحدها ، وأثاروا بها نخوتها . وركزوا بها قوتها ، ونظموها في اثار القرآن والسنة ، ومكنوها بفضل تعاليمها السامية من الانتصار على التفرقة والهوى ، أولاً ، واقتضاء على الصليبيين وجميع اعداء الاسلام ثانياً .

وكرمان في يد محمد بن الياس ، والموصل وديار بني ربيعة وديار بكر ومصر تحت حكم بنى حمدان ، ومصر والشام تحت سلطة الاخشيديين ، والمغرب وافريقية تحت حكم الفاطميين ، والانديلس تحت سلطان الامويين وخراسان تحت سلطان السامانيين والاهواز وواسط والبصرة في يد البريديين واليمامة والبحرين تحت نظر القرامطة ، وطبرستان وجرجان تحت قبضة الديلم بحيث لم يبق للخلافة العباسية الا بغداد .

وتبعاً لهذا التفكك السياسي ، نشأ خلاف شديد بين اصحاب المذاهب ، وبين اتباع الفرق بعضهم مع بعض ، ويظهر هذا بوضوح حلية ، بين الشافعية وبين الحنابلة حتى ان بعض المؤرخين حكى ان الحنابلة بنوا مسجداً ببغداد اضطروا امام شعب الشافعية ان يامروا العميان الذين يلازمونه ، بان يضربوا كل شافعي سمعوه او مر بهم في ذلك المسجد ، كما ان الحنابلة طالبوا على المؤرخ الكبير ابن جرير الطبري ، حتى ادى ذلك الى دقته في منزله ليلاً ، وبكيفية سرية لانه الف كتاباً ذكر فيه اختلاف الفقهاء ، مالك والشافعي وابي حنيفة ، ولم يذكر خلاف الحنابلة ، وما زاد الطين بلة في نظرهم انه لما سئل عن السبب قال : انه محدث وليس بفقهاء (1)

وقد اضر هذا التشتت السياسي ايضا نار الحرب بين السنية والشيعة ، وزاد في اذكائها ما قام به الفاطميون من نشاط شيعي في مصر والشام والمغرب وما بذله الحمدانيون من جهود لنصرة التشيع في ديار بكر وربيعة ومصر ، وما قدمه البويهيون في العراق لاهل الشيعة من دعم ومساندة حتى قال بعض المؤرخين : (من اراد الشهادة فليدخل دار البطيخ في الكوفة ، وليقل (ارحم الله عثمان))

وذكر اليماني المكي (2) نقلاً عن الحافظ ابن عساكر ان القاضي ابا بكر الباقلاني وجد الانتساب الى الاعزال غاشياً منتشراً ، واهل السنة مستترين ، فقاوم البدع ودحس حجج المبتدعين بالبراهين القاطعة ، ورفع منار السنة عالياً ، وجدد هذا الدين على رأس المائة الرابعة وقد حاول الفاطميون في تونس حمل السكان على اتباع نحلتهن الاسماعلية ، فانشأوا مدينتين هناك للنقضاء على مركز القيروان السني .

ولكن السكان التونسيين المتشبهين بمذاهب السنة وبآراء اهل المدينة بالخصوص اعرضوا عن المدينتين المذكورتين ، وقاطعوا كل من يقصدهما ويلجأ اليهما اعلاناً منهم على تعلقهم المتين بأذيال السنة ورقض كل ما سواها من النحل والتزعات (3) وحينما غلا الرقض وفار في مصر والشام وافريقية وفي كل مكان واستأسد الصليبيون امام تمزق الجماعة الاسلامية على النمط المذكور فكر المصلحون الذين لا يخلو منهم زمان ولا مكان في احسن الوسائل التي ترد الامة الى رشدتها ووحدتها ، فكانت تلك الوسيلة هي انشاء دور الحديث .

وقد وقع اختياري على موضوع (دور الحديث في الاسلام) عنواناً لهذه الرسالة للأسباب التالية :

1 - لما لها من أصالة تاريخية وعلاقة وثيقة ، بالحضارة الاسلامية ، واثراً فعالاً في حياة المسلمين ونظامهم .

2 - ولانها المعاهد العامة لا يبرز المحجة البيضاء والمثمنة بالنسبة الى المنهاج الاسلامي لتحقيق اهداف الرسالة التي دعا اليها محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه في دار السنة الاولى المدينة المنورة للقاء على الشرك ، ومظاهر التخلف ، وتحرير الانسان من كابوس الخرافات والاعوام ، وسيطرة الشعوذة والاساطير .

3 - ولانها المؤسسات التي احتضنت كل المعاني السامية ، والآداب النطقية والاخلاق الكريمة لدار السنة الاولى التي منها تكون الاطار العام للدولة الاسلامية ، وتخرجت الجماعة الاولى من المسلمين ، وانبعث هذا التراث الضخم من العلوم ، والفنون الاسلامية ، السائدة في اطراف المعمور .

4 - ولانها المدارس التي يقدمها المسلمون أكثر من غيرها ، ويكبرون تعاليم شيوخها المصلحين ويقبلون عليها بكليةهم ، ويحسبون عليها من ممتلكاتهم وينفقون على مصالحها من أموالهم ويخضعون لكل ما يصدر عنها من توجيهات حكما كانوا او محكومين .

5 - ولانها المعامل التي انتجت ابطلاً مومنين ، وأنقذت العالم الاسلامي من نزاعات الفرق وأخطار

(1) احمد أمين ظهر الاسلام ج 2 ص 1

(2) مرآة الجنان ج 3 ص 8

(3) مجلة الاقلام المجلد الخامس ص 3

النحل ، وعرفته بواجبه المقدس في الجهاد ، ورسالته
الاسلامية في النضال ، ووحده للصمود امام الصليبيين
وجميع الاعداء المتربصين .

6 — ولانها المنارات الهادية التي يجب ان تبني
اليوم ، وتنشر في العالم الاسلامي من أقصاه السى
أقصاه لتوحده من جديد ، وتهيئه للوقوف امام الثالث
الزاحف : الصهيونية والصليبية والشيوعية .

ومن أجل هذا ، ولطرفة البحث عنها ، عزمتم
على العمل لنظم دورها المنتشرة على بساطه العالم
الاسلامي في عقد يتجلى به جيد هذا العصر ايماناً مني
بأن افضل عمل ، يهدي للشباب المسلم اليوم ، هو
هذا العقد الثمين ، من نجوم أصالته وتراثه ، وهذا
الاكلیل الفاخر من منارات حضارته ، ومعاهد عقيدته .

والعمل في هذه الميادين الاسلامية الواسعة ،
وان كان صعباً بعيد المنال ، يقر به توجيه شيوخنا
الراسخين ، ويستسهل اقتحامه تأثير العقيدة ، وثبات
العزيمة ، ويخفف عبثه طمع في الجزء الاوفى من الله
ويجيبه الى النفس ثقته التامة ، في ان الذين يعملون
لإضاءة السبيل امام عبادة الله ، ينير الله لهم اكوانه
ويفتح لهم ابوابه ، ويهديهم الى اكتشاف خزانته ،
ويسر لهم الكرع من مناجل عرفانه .

واذا قلت انه طريف ، فلان طروقه بهذا المعنى
الشامل لم يسبق له مثيل فيما اعتقد ولم اغتر على
أحد من المتقدمين تصدى له بهذه الكيفية ، على كثرة
ما كتبوا عن الحديث ورجاله وما الفوا من كتب الجرح
والعديل ، والانساب ومعاجم المحدثين ومشیخات
الحفاظ والرواة ، وتراجمهم وطبقاتهم ، ومجلدات
الوفيات ، والتواريخ والسير والاحبار ، الشيء الذي
جعلني احاول القيام بهذا العمل المتواضع ، تخدموني
الرغبة الصادقة في ان اعمل لملء بعض هذا الفراغ
وان أدلى بدلوى في جمع ما يمكن جمعه من هذه
المؤسسات الحديثة التي احييت الآمال ، وأهدت
للمجتمع الاسلامي كتاب من رجال العلم والفضل ،
وقدمت للفكر الانساني ثروة طائلة من المعارف
والقنن ، وما زالت تشهد بها مختلف المكتبات العلمية
في انحاء العالم .

واذا قلت انه صعب ، فلانه يتطلب من الجهود
المضنية ، والرحلات المتعبة والاسفار الشاقة ، في
سبيل الحصول على المظان ، ولقاء الرجال المختصين
والوقوف على البقية الباقية من آثار بعض دور الحديث
في بعض الاقطار ، والبحث عن آثار المندثرات منها
في الاقطار الاخرى ضعف ما بذله المحدثون الاوائل
من جهود وتضحيات ، في سبيل لقاء الشيوخ الكبار ،
والرواية عنهم ، والاحراز منهم على الاجازات المؤهلة ،
والاسانيد العالية اينما وجد هؤلاء الشيوخ في انحاء
العالم الاسلامي الشاسع الاطراف .

واذا قلت انه بعيد المنال ، فلانه يتطلب نفس
الشروط المشترطة ، والاستعدادات المطلوبة في كل
من يرغب في الانخراط في سلك المحدثين ، والمجتمعة
فيما ذكره الامام البخاري لابى العباس الوليد بن
ابراهيم بن زيد الهمداني ، حينما استشاره في امر
اقدامه على أخذ الحديث وانحياته لطائفة المحدثين
من تكران الذات ، وتجوال في الآفاق ، وتسليح بالصبر
ومثابرة على العمل ، وقدرة تامة على الاحاطة بجميع
الرباعيات المطلوبة لمزاولة الحديث (4) .

على أنني رغم ادراكي لما يتطلبه هذا الموضوع
من جهود مضنية — قررت ان لا اتأخر عن الاشتغال به
وان لا اقطع من الغنيمة بالاياب ، كما تأخر ابو العباس
المذكور عن الاشتغال بالحديث ، بعدما أدرك ادراكاً
تاماً ما ترمز اليه نصيحة الامام البخاري اياه ، من عمل
دائب وشاق ، كما قررت ان اقبل عليه جهد المستطاع
معتداً على الله الذي يدلل الصعاب وينير الطريق
امام المصاضئين امثالي في مثل هذه الميادين الواسعة
التي تتطلب الحيرة التامة ، والدربة الكافية ، والاحاطة
الشاملة ، وفوق جهدك لا تلام ، كما يقولون .

وتنفيذاً لما عزمتم عليه ، صرت أرتاد الخزائن
والمكتبات ، منطلقاً من بيتين اثنين (5) كنا ننشدهما
دائماً بدار الحديث الحسنية لورود دار اخرى للحديث
فيهما ، عازماً على البحث عنها ، ومكانها ومنشئها ،
وشيوخها ، ظناً مني انها تطلعتني وتساعدني على
اكتشاف ما اصبو اليه من اخواتها السابقات ، وما
احن اليه من مثيلاتها اللاحقات .

(4) القسطلاني ارشاد الساري ج 1 ص 18

(5) البيتان لتقنى الدين السبكي : انشأهما وينشدهما ، في دار الحديث الاشرفية وهما :

على بسط لها اصبو وآوى
مكانامسه قدم التواوى

وفي دار الحديث لطيف معني
عسى اني امس بحر وجهي

وكم كان ضروري عظيمًا حينما اطلعني ذلك
البيتان على قصور بديعة ، ودلّني تلك الدار الواحدة
على دور عديدة ، وتعرفت بواسطة شيخ واحد ،
ومحدث واحد على عالم زاخر بالشيوخ والمحدثين .

وكل هذا بفضل توجيهات اساتذتي الكرام امثال
السيد محمد التطواني والسيد مصطفى الغربي والسيد
عبد الله كتون والمرحومين السيد علال الفاسي والسيد
الفاضل ابن عاشور والسيد ابراهيم الكتاني ، والسيد
العابد الفاسي ومولاي مصطفى العلوي الذين نبهوني
الى ضرورة البدء بالبحث عن معاهد الشام ، ومطالعة
الكتب التي من شأنها ان تفتح الباب وتسهل الحرام
مثل :

1 - تاريخ ابن عساکر

2 - والدارس من المدارس للتعليمي

3 - والخطط لكردي علي

4 - والانس الجليل في تاريخ القدس والخليل
لاين الحنبلي

5 - والروستين في تاريخ الدولتين للمقدسي

6 - وتاريخ القدس لعارف باشا

7 - وزبدة الحلب من تاريخ حلب لاين العديم

8 - ومناداة الاطلال لاين بدران

9 - واهل العلم والحكم في فلسطين للخالدي

وغير ذلك من المراجع العامة والمفيدة .

وقد شجعتني محصولي من هذه الجولة الاولى
بالشام على القيام بجولة اخرى في مصر والعراق ،
مستعينا بالمراجع التالية :

1 - الخطط والسلوك والمواعظ والاعتبار

للمقريزي .

2 - النجوم الزاهرة لاين تغري يردى

3 - الخطط لعلي مبارك باشا

4 - الموصل في العهد الاتابكي لسعيد الديوب

5 - تاريخ علوم بغداد للسلامي

6 - تاريخ علوم المستنصر لناعي معروف .

7 - اعيان الشيعة لمحسن امين .

8 - تاريخ دولة المماليك للسيير وليم موير .

فاكتشفت بذلك دورا ومدارس اخرى للحديث
مما اغرائني الى مواصلة البحث عن اخواتها في البلدان
الاسلامية المجاورة .

وهكذا اهتمت مرة اخرى بالحجاز واليمن
وتركيا وباكستان والهند واندونيسيا وغيرها من
الاقطار الاسلامية في المشرق فاستفدت ما يمكن
استفادته من المظان والمراجع التالية :

1 - الاعلام باعلام بيت الله الحرام للنهر والي

2 - التحفة النطيفة في تاريخ المدينة الشريفة
للسخاوي .

3 - قرحة الهموم والحزن في تاريخ اليمن
للواسمي .

4 - الشقائق النعمانية في علماء الدولة
العثمانية لاحمد زادة

5 - العقد المنظوم في ذكر افاضل الروم لعلي
افندي .

6 - بلدان الخلافة الشرقية لستوانج .

7 - تاريخ الاسلام في الهند لعبد المنعم النمر .

8 - كتاب اخاء اربعين سنة لشكيب ارسلان .

9 - تاريخ الجامعات الاسلامية لغنيمة

10 - مراكز المسلمين التعليمية والثقافية في
الهند للندوي .

11 - المدارس الشراعية لناجي معروف

12 - البدر الطالع للشوكاني

وبغیرها من المظان التي شجعتني على مواصلة
العمل للبحث عن المزيد وقد دعاني ما عثرت عليه في
البلاد التركية من دور الحديث الى البحث في الاقطار
الخاضعة لنفوذها ايام الخلافة العثمانية فمررت في
بحثي مرور الكرام على (يوغوسلافيا) وجنوب (ايطاليا)
و (صقلية) قاصدا بلاد المغرب الاسلامي ، ومعرجا
على بلاد الاندلس (الفردوس المفقود) التي كان لها في
عهدنا الاسلامي دور كبير في خدمة الحديث الشريف
ونشر العلم والحضارة بين الناس اجمعين .

ولتحقيق غرضي استعنت بالمراجع التالية :

1 - الاجزاء المطبوعة من كتاب الذيل والتكملة

لاين عبد المالك المراكشي

2 - الاجزاء المطبوعة من كتاب التمهيد لابن عبد البر

3 - الاجزاء المطبوعة من كتاب المدارك للقاضي عياض .

4 - التعريف لابن خلدون

5 - نيل الابتهاج لاحمد بابا السوداني

6 - نفح الطيب للمقرئ

7 - نزهة الحادي للافراني

8 - الفوائد الجمة للتمنارتي

9 - تاريخ الامم الاسلامية للخضري

10 - المؤنس في اخبار افريقية وتونس لابن

أبي دينار القيرواني

II - البستان في ذكر الاولياء والعلماء بتلمسان

لابن مريم التلمساني

12 - عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء ببجاية

للغبريني

13 - المعجب للمراكشي

14 - مناهل الصفا للمفتالي

15 - الدرر المرصعة بأخبار صلحاء درعة

للمكي بن موسى

16 - عناية اولي المجد بذكر آل الفاسي ابن

المجد للمولى سليمان .

17 - الاستقصاء وطلعة المشتري للناصرى

18 - الاحياء والانتعاش لعبد الله العياشي

19 - المرقى في اخبار سيدي محمد الشرقي

العروسي

20 - معجم الشيوخ لعبد الحفيظ الفاسي

21 - المعسول وخلال جزولة وسوس العالمية

لشيخنا المرحوم سيدي المختار السوسي

22 - النبوغ المغربي للعلامة سيدي عبد الله

كنون

23 - اتحاف اعلام الناس لابن زيدان

24 - العلوم والفنون في عهد الموحدين لمحمد

المنونسي

25 - الزاوية الدلائية لمحمد حجي

وغير ذلك من الكتب والمجلات التي اطلعتني على كثير من مدارس وزوايا الحديث بالمغرب

وبعدما رتبت نتائج هذه الجولة المباركة تبين لي ضرورة سد بعض الثغرات ، فتوسعت في البحث شيئا ما ، ورجعت أتصفح كتب التراجم والطبقات والرحلات للمؤلفين الاتي ذكرهم :

1 - ابن بطوطة

2 - العبدري

3 - الذهبي

4 - ابن السبكي

5 - ابن كثير

6 - ابن العماد الحنبلي

7 - ابن خلكان

8 - ابن خجر

9 - ابن رجب

10 - السخاوي

11 - الصفدي

12 - النجم الغربي

13 - الكتاني

14 - الزركلي

وغيرهم متبعا القرون . ومن السادس الهجري الى الآن ، وبأخنا عن دور الحديث ومؤسسيها وشيوخها الامائل ، الشيء الذي جعلني ادرك ادراكا تاما ان الموضوع الذي قدر لي اختياره جدير بأن تكتب فيه رسائل ورسائل ، وان المشرق والمغرب الاسلاميين زاخران بدور ومؤسسات الحديث ، وان المغرب وان فاتته الشكل ، فقد حافظ بأسلوبه على الجوهر في مختلف العصور ، وقد قسمت الموضوع الى ثلاثة أبواب ، عالجت في الباب الاول منها في فصلين اعتناء المسلمين بالحديث مبرزوا الجهود التي بذلوها لصيانة الحديث وحفظه والاطوار التي مرت عليه قبل دوره .

وتحدثت في الباب الثاني في أربعة فصول عن دور الحديث واسباب نشأتها وأحوالها ومراكزها في المشرق ، مفصلا الكلام عنها في الشام ، ومصر والعراق ومشرقا لما لهذه الحركة من وجود في الحجاز وتركيا والهند وباكستان واندونيسيا وغيرها من أقطار الاسلام .

كما افردت الباب الثالث وفصوله الاربعة ايضا لدور الحديث في المغرب والجهود المبذولة من طرف علمائه وملوكه لنشر الحديث في مدنه وقراه ، وجعله دائما مكان اهتمام الطائفة الظاهرة على الحق والمعزة بأذن الله الى قيام الساعة .

وقد حاولت جهد الطاقة أن أبرز من خلال هذا التقسيم إمام القاري الكريم ما عليه كل من المشرق والمغرب الإسلاميين من الاهتمام بالحديث وعلومه بدافع التنافس المعروف بينهما منذ القديم ، ورغبتهما المشتركة في إبراز الجماعة الإسلامية الموحدة والمهتدية بالوحي الإلهي والسائرة في الطريق المستقيم .

كما حاولت بالخصوص أن أبرز ما اعتاز به المغرب إلى جانب اهتمام ملوكه وأمرائه وأعيانه بالحديث - من مبادرات علمائه الأفاضل الذين أسسوا له زوايا ومدارس عديدة لاتقل أهمية عن دور الحديث المؤسسة في المشرق ، أن لم تقفها في جوانب أخرى غير ميسرة لها مما جعله محافظا على طابعه الأصيل وشخصيته الإسلامية الموحدة ، وحضارته المتميزة قرونا وفي شكل يستغربه اليوم حتى اخواننا الشرقيون .

وإذا كان المغرب الإسلامي يشمل في تقسيمه هذا كلا من اقطار الاندلس وليبيا وتونس والجزائر والصحراء الأفريقية المسلمة وغيرها من الاقطار التي استقر فيها الحكم الإسلامي أو عرفته في بعض الفترات من تاريخها مثل صقلية وجنوب إيطاليا ، فإن الذي يجب التركيز عليه هو الدور العظيم الذي قامت به القيروان والاندلس العالمتين منذ القديم في خدمة الحديث ونشره بين طلاب العلم من ابنائها والنازحين إليها من مختلف الاقطار ، فمساجدهما ونواديهما العلمية لا تقل أهمية من مساجد بغداد والكوفة والبصرة ومصر وغيرها من المدن الإسلامية المعروفة بالعلم والعرفان .

وبروحهما طبعت اقطار المغرب كلها في خدمتها للحديث ونشرها للسنن سواء في مساجدها الجامعة مثل جامع الزيتونة وجامع القرويين وغيرها من المساجد المشهورة بالحديث والحافل تاريخها بجلال الأعمال في هذا الميدان .

وبفضلهما تخرج من المغاربة أفاض العلماء والمحدثين الذين تتلمذ لهم كبار المحدثين في بلاد المشرق مثل ابن الخطيب عمر بن دحية وأخيه أبي عمر عثمان ، وابن سراق الشافعي ، وابن سيد الناس الأشميلي وابن عبد الملك القصري وابن مروان الباجي وأبي البركات الكمال المكناسي ، وتقى الدين الفاسي وابن شقرا السلاوي وابن خلدون وغيرهم .

ويكفي المغرب الإسلامي فخرا أن يكون ابن عساكر مؤلف تاريخ دمشق وأول شيخ لاول دار للحديث في المشرق ممن أخذ عن الحافظ الكبير سعد الخير بن محمد بن سهل بن سعد الانصاري الاندلسي ولتحقيق رسالتهما عمل جميع المحدثين في اقطار المغرب الكبير على اختلاف أعصارهم ووسائلهم حتى ظهر هناك محدثون تبعاء في القرون الأخيرة أمثال أبي العباس المقربي ، وأبي محمد عبد الله بن طاهر العلوي وعبد الكريم القفون القسطنطيني ، وأبي مهدي عيسى النعالي ، ويحيى الشاوي ، وأبي عبد الله بن ناصر الغرعي ، وأبي سالم العياشي ، وابن سليمان الروداني ، وابن المرباط الدلاني وعبد الملك التجموعتي ، وغيرهم من الذين ربطوا المشرق بالمغرب وخلدوا لبلادهم الذكر الجميل والثناء العاطر .

وعلى منهاج القيروان والاندلس سار جميع المحدثين والمصلحين من أبناء المغرب الأقصى مقتفين أثر سلفهم الصالح ، فعمدوا المساجد والمدارس والزوايا بحق الطلبة لمدارسة كتاب الله عز وجل وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح كل مسجد وكل زاوية في بوادي المغرب وحواضره بمثابة دار للحديث

وقد توجت تلك الجولات بالإشارة إلى ما أبداه أمير المؤمنين الحسن الثاني نصره الله من عطف كريم على هذه الشخصية المغربية واتخذ من تدبير حكيم للحفاظ على هذه الأصالة العريقة ، وعلى التراث الخالد حينما قرر الاستمرار في هذا الاعتناء الموروث والسير في هذا الدرب المحمود ، فأشاد دار الحديث الحسنية بالرباط معبرا بذلك عن تقديره للمنهاج النبوي ، ورغبته الصادقة في بعث تلك الحركة الإسلامية المتمثلة في دور الحديث ومدارسه وزواياه في المشرق والمغرب وراجيا أن يعيد التاريخ نفسه ويخرج منها المحدثون الملتزمون ، والعلماء المصلحون فتستعش بذلك الأفكار والآمال الإسلامية من جديد ، وتنطلق أعلام البناء والتأزر والتناصر في العالم الإسلامي حتى يستعيد مجده ، ويبقى وحدته ، ويعرف طريقه التي لا يزيع عنها إلا هالك .

هذا ولاتحاف القاري الكريم بمزيد من أخبار هذه الدور حاولت القيام بزيارة لبعض الاقطار العربية والإسلامية التي احتضنتها لاستطلاع الكثير من أحوالها ومشاهدة آثارها ، والاستفادة من بعض المراجع المخطوطة والمطبوعة التي لم يتيسر لي هنا الاطلاع عليها ، والوقوف على أماكنها ، والبحث على المندثرات

منها ، الا ان الظروف لم تساعدنى رغم ما حدا
ويحدونى من رغبة صادقة لتحقيق هذا الحلم الذى
سيصبح حقيقة فى يوم من الايام بحول الله .

وحينما لم يساعدنى الدهر على انجاز تلك
المحاولة ، عدلت عنها مؤقتا وقررت الاتصال بالعلماء
والشخصيات الاسلامية فى كل مكان عن طريق الكتابة
فوجهت اليهم العديد من الرسائل حاملة رجائى ورغبينى
فى أن يتفصلوا بتزويدي بما عرفوه وقرأوه عن دور
الحديث التى لم أجد فى مكتبات هذا البلد - حسبما
بدلت من جهد - ما أضيف الى ما جمعت من أخبارها
الطريفة ونظمت من دورها البديعة ، الا انه مع الاسف
الشديد لم يكتبنى منهم الا السيدة الفاضلة الدكتورة
عائشة عبد الرحمن التى تفضلت مشكورة ولبت رغبتي
فى نقل بعض المعلومات عن دار الحديث النورية فى
بعض الاعداد من مجلة المقتطف المصرية ، والا الدكتور
المحترم السيد عبد الله بن عبد القادر بلفقيه مدير
دار الحديث باندونيسيا الذى تفضل بدوره مشكورا
وزودنى بتقرير ضاف عن دار الحديث الفقهية التى
يشرف عليها اليوم بمدينة مالانج بحادى الشرقية
باندونيسيا ومصحوب بدعوة كريمة للحضور فى
الاحتفالات التى ستقام بمناسبة الذكرى الثانية عشرة
لمؤسس الدار المذكورة المرحوم السيد عبد الله
بلفقيه .

وأمام هذه اللامبالاة التى أظهرها اولئك السادة
نحو رسائلى المضمونة الوصول ، والتى لم يرجع لى
منها الا اثنتان احدهما من اندونيسيا والثانية من
افريقية حاولت محاولة اخرى فكتبت اليهم بواسطة
سفاراتهم الموجودة بالرباط وبعد انتظار طويل أعدت
الكتابة اليهم مرة ثالثة ، ولكن باسم الجامعات
الاسلامية ورجالها فأجبنى هذه المرة احدهم من
استانبول معتذرا ومخبرا اياى بأن المعنى بالامر هنا
قد توفى قبل سنتين رحمه الله ، وأن بعض اساتذة
معهدنا المختصين فى الشؤون التى تهكم يعمل الآن
فى جامعة (فرانكفورت) بالمانيا ، فاتصلوا به يفدكم
فى موضوعكم وقد بذلت كل جهدى فى الاتصال به فى
المانيا فلم يقدر ، ففرغت الى بعض الشخصيات التى
تعيش فى الجو من كثرة أسفارها لتساعدنى وتمكنى
من بعض المراجع الاجنبية المختصة والمكتوبة باللغة
الالمانية او التركية فوعدت خيرا ولكنها لم تفعله ،
وبعدما اتصلت مباشرة مع بعض الشخصيات العلمية
الوافدة الى المغرب بمناسبة مؤتمر الجامعات
الاسلامية المنعقد أخيرا فى فاس والدروس الرمضانية

التي تعقد بحضرة جلالة الملك طلبت مرة اخرى من
بعض الوفود التى تبعها وزارة اعموم الاوقاف من
حين لآخر الى بعض البلدان الاسلامية ان تتصل نيابة
عني بعض الشخصيات العلمية فى يوغوسلافيا ، ففعلت
واتصل بعض أعضائها بالشيخ حسين جوزو الذى
وعد خيرا ولكنه لم ينجز شيئا ، ثم تدخلت بكيفية
لبقة لدى كل من وزراء الاوقاف والتعظيم الاصلى
والثقافة السابقين ليساعدونى على اتمام هذا العمل
بكيفية أحسن وأحسن فاعتذروا اعتذارات ميدانية والى
جانب هذا حاولت الاستفادة من برنامج اليونيسكو
الثقافى فاتصلت بالمشرفين عليه بالمغرب فطلبوا منى
اعداد ملف شخصى ليرفع للادارة العامة بباريس ففعلت
الا أنه أخيرا رفض بدعوى أن مثل هذه الأبحاث لم
تخصص له المنح بعد ، الشيء الذى جعلنى أقنع من
الغنيمة بالاياب مؤقتا ، جاعلا كل عذرى للقراء الكرام
اننى بحثت فلم أجده ، هذا ولما أعيتنى الحيلة مع
فريق من الناس حاولت الاستعانة بفريق آخر
وراسلت عددا من روءساء المصالح بالداخل والخارج
مثل بعض مديري الآثار بالبلاد العربية ، وبعض
العمال والقواد فى بعض النواحي المغربية ، طالبا
منهم تزويدي ببعض الصور لبعض الدور والمدارس
والزوايا الحديثة ، فكان الجواب هذه المرة ايجابيا من
صديق استأذنا الكبير السيد عمر بهاء الدين الاميرى
والسيد عبد القادر الريحاوى ، والدكتور عفيف
بهنسى ، المدير العام للآثار والمتاحف بسوريا
الشقيقة اللذين زودانى بصور عن كل من دار الحديث
النورية والاشرفية والظاهرية بدمشق وصادق الحسنى
مدير الآثار العام ببغداد الذى زودنى بدوره بصور
عن دار الحديث المستنصرية كما زودنى كل من عامل
اقليم ورزازات بصور عن الزاوية الناصرية بتامكروت
وزاوية سيدى محمد بن يعقوب بسكتانة .

وزودنى رئيس دائرة تارودانت بصور اخرى عن
زاوية سيدى عبد الله بن سعيد المناني بجبل درن .

وكما زودنى كل من رئيس دائرة ام انتانوت
بصور عن مدرسة موضة وقائد شيشاوة بصور عن
المدرسة الحديثية أيضا ببوعنقير بأولاد ابى السباع
فى الطريق الرابطة بين الصويرة ومراكش .

وكذلك فعل رئيس دائرة ابى الجعد اذ زودنى
بصور عن زاوية سيدى محمد الشرقى ، كما زودنى
كل من السيد رئيس دائرة تزنيث وقائد ملحقه

تافراوت بسوس بصور عن زاوية تيمكيدست الواقعة
بجبال الاطلس الصغير .

أما الزاوية العياشية ، والزاوية الفاسية ،
والزاوية الدلانية ، والزاوية الكتانية ، فما زلت انتظر
جواب الرسائل التي رفعتها الى من يعينهم الامر في
الموضوع ، وبعد فهذه هي الدور والمدارس الحديثة
التي استطعت الحصول عليها في بعض الاقطار من
العالم الاسلامي المتراعى الاطراف ، وهذه هي المراكز
التي اكتشفتها مما تصفحتها وطالعته من المراجع
والمطان ، ويعلم الله أنني لاقيت عرق القرية من
جميعها وعرضها على انظار القاري الكريم بهذه الكيفية
المتواضعة التي لا تعد الا محاولة أولى في جمع هذه
المؤسسات التي لعبت دورا مهما في تاريخ الاسلام .

وكما يبدو من هذه الرسالة المتواضعة فإنها في
الغالب احدى النتائج التي حققها المذهب السني الذي
سهر على نشره العلماء الشافعيون والحنابلة داخل
اطار العقيدة الاشعرية التي اخذ بها الملوك المتحمسون
لانسانها ، والساھرون على تأسيسها مثل نور الدين
محمد بن زنكي وصلاح الدين الايوبي ، والانشرف
والكامل وغيرهم من العلماء والامراء الذين تحمسوا لها
واذاعوها في بلادهم امثال المهدي بن تومرت وأصحابه
الموحدين الذين نشروها في البلاد المغربية واستعملوا
لذلك كل الوسائل رغبة منهم في ربط المغرب
بالمشرق اولا ، وتوحيد الامة الاسلامية ثانيا .

وهي نوع خاص من المدارس الاسلامية التي
ابتدا أمرها في نيسابور وانتقل نظامها من المدرسة
النظامية ببغداد ، وازدهر شأنها بدار الحديث النورية
بدمشق ، والتي يفصلها وقع الاقبال على تأسيسها
بعد في العراق والشام ومصر من طرف العلماء
والاغنياء والملوك الزنكيين والايوبيين وأتباعهم من
امراء المالك والأتراك .

وقد حاولت حسب الامكان ان اربط المشرق
في البحث عن هذه المؤسسات الحديثة وان أظهر
المساهمة الكبرى التي شارك بها الافذاذ من المغاربة
الذين لم يتخلفوا قط عن العمل في مختلف الميادين
الاسلامية ، والاتصالات المتبادلة بينهم وبين اخوانهم
المشاركة ، والرحلات التي قاموا بها في سبيل الاحراز
على الاسانيد العالية والحفاظ على فنون الرواية
والدراية ، وأخذ الحديث وعلومه من افواه رجالته
الاعلام .

ويعلم الله أنني بذلت الجهد والطاقة في سبيل
أن أجمع من هذه الدور والمدارس والزوايا أكثر مما
جمعت ، وأن أتوسع في إبراز بعض مظاهرها أكثر مما

فعلت ، الا ان وسائلتي الضعيفة من جهة ، وقلة المراجع
وانعدام بعضها من جهة ثانية ، واستحالة استفادتي
من بعض المراجع الاجنبية من جهة ثالثة ، وغياب
المساعدتين والمعينين من جهة رابعة، جعلني استسمح
القراء الكرام ، مكنتيا بهذا القدر الضئيل ، راجيا أن
تتاح لي فرصة اخرى لاستكمال ما تبقى منها ،
واكتشاف ما عجزت عنه الان من اخبارها ، في جولي
الثانية ان شاء الله ، ودراستي المقبلة لدور القرآن
والحديث بحول الله .

ولعلني بهذه العجالة المتواضعة ، قد أثرت انتباه
الشباب المسلم القصور الى مواضع علمية خفية ،
تستحق البحث الواسع ، لتصبح بحول الله كل دار
من هذه الدور التي ذكرتها وكل مدرسة وزاوية من
مدارس وزوايا الحديث في المشرق والمغرب التي
احملت الكلام عنها موضوع رسالة خاصة تبحث
شؤونها ، وتظهر جهودها ، وتزيل الستار عما حققته
من نتائج وأنتجت من أبطال ، وخدمته من تراث وحيثه
من علم وسنة ، ونشرته من دين وحضارة .

وان مما تمتاز به هذه الرسالة المتواضعة هو
أنها اختارت العمل في الاطار الاسلامي العام وحاولت
بما قامت به من بحوث مضنية أن تجمع مؤسسات
الحديث في العالم الاسلامي في عقد يربط مشرقه
بمغربيه ، غير متصدرة للتعق في الاقليميات ، ولا
للبحوث الخاصة في الجزئيات . وبعد ما بذلته من
جهود متواصلة طيلة سبع سنوات استطعت ان احصل
على احدى وخمسين دارا للحديث ، اربع منها يحمل
اسم دور القرآن والحديث ، والباقي يحمل اسم دور
الحديث وهي موزعة كما يلي :

34 أربع وثلاثون في الشام

6 ست في العراق

3 ثلاث في مصر

4 في تركيا

12 اثنتان في مكة

2 اثنتان في الهند

1 واحدة في اندونيسيا

1 واحدة في المغرب

كما حصلت على عشرين مدرسة اخرى من
المدارس المهتمة بالحديث في كل من مصر والحجاز
والمغرب موزعة كما يلي :

واحدة في الحجاز

6 ست في مصر

13 ثلاث عشرة في المغرب

اعدادها راجيا من الله العلى القدير للاول منهم الشفاء العاجل والثانى الرحمة الشاملة والرضوان الاكبر ، وللثالث الصحة والعافية والتوفيق والنجاح فى المبادرات التى يتخذها باستمرار لصالح دار الحديث الحسنية التى تلعب اليوم فى المغرب نفس الدور الذى لعبته أخواتها دور الحديث فى المشرق من نشر الحديث الشريف وتركيز الوعى الاسلامى فى النفوس .

ومما يثير الانتباه ، أن نرى الظروف التى جعلت نور الدين محمود بن زكى ومن سبقه وتأخر عنه من المصلحين المجاهدين فى المشرق ، يهرعون الى انشاء دور الحديث لتتوحد الامة الاسلامية فى دينها الصحيح هى نفس الظروف التى جعلت امير المؤمنين الحسن الثانى فى المغرب يهرع الى انشاء هذه الدار الحديثية لتعمل على ربط الامة بمنابع دينها الاصيل ، وتركيز العقيدة الاسلامية الصحيحة فى نفوس ابنائها حتى لا تجرفهم التيارات المتعارضة ، ولا تلهيهم الافكار المناوئة ، والايديولوجيات المعاصرة .

كما نرى ايضا أن ما حبه الله الى المنشئيين لدور الحديث فى الشرق من الجهاد ، وتطهير الوطن الاسلامى من الدخلاء والمغيرين مثل نور الدين محمود بن زكى وصلاح الدين الايوبى والملكان الاشرف والكمال ، ومظفر الدين كوكبورى وغيرهم من المجاهدين الذين حاربوا الصليبيين والتتريين وقاوموا اعداء الاسلام فى عدد كثير من المعارك المشهورة فى التاريخ حبه كذلك لامير المؤمنين الحسن الثانى الذى أبى الا أن يربط الشرق بالغرب فى ميدان الجهاد ايضا ، ويساهم بعد اللقاءات والمؤتمرات العربية والاسلامية التضامنية - بجنوده الشجعان فى معارك الشرف الاسلامى بسيناء والجزولان ، ويقاوم الصهيونية الظالمة فى فلسطين ، ويطرد الاسبان وغيرهم من المستعمرين والغاصبين من ارض المغرب الطاهرة والمحبة .

الرباط : الحسين وكاك

وفيما يخص المغرب فقد خصصت بعض الفصول للحديث عن الزوايا الحديثية العشر المشهورة فى مختلف مدنه وقراه ، بالإضافة الى بعض العائلات المغربية الحديثية المذكورة بكيفية مجله ، أما ما عثرت على ذكره من عشر دور للحديث فى بلغراد ، فلم أتمكن من توضيحه توضيحا يجذب الانتباه ويشوق الاسماع ويوقى بالمراد الا اننى انتهت هذه الفرصة الثمينة لاثير انتباه وخاصة منهم اليوغسلافيين الى العمل فى سبيل البحث عن تلك الدور الحديثية ، وبراها لقراء الضاد احياء لثرائنا الاصيل ، وبعثا لحضارة الاجداد هناك ، فيضيئون الى الرسائل التى ستناقش هنا فى هذه الدار الاسلامية وفى القريب العاجل بحول الله رسالة تحمل اسم دور الحديث فى بلغراد .

وقد ساعدنى على اكتشاف ما ذكرت من دور ومدارس وزوايا الحديث فى المشرق والمغرب ما اعتمدت عليه من عظام متعددة ومتنوعة ومختلفة ، وما راجعته من مراجع تقدر بمائة وواحد وثمانين مرجعا ، منها المخطوط والمطبوع ، ومنها المجلات والجرائد .

كما تمتاز هذه الرسالة المتواضعة ، بما كتب لها من اشراف ثلاثة من العلماء الكبار على التوالى . بحيث اشرف عليها أولا العلامة البجاعة السيد العابد الفاسى فحال العرض بينه وبين اتمام العمل وأشرف عليها ثانيا العلامة المرحوم سيدى علال الفاسى الذى التحق بالرفيق الاعلى تاركا اياها فى مكتبه ، تغمده الله برحمته وأسكنه فسيح جناته .

ثم اشرف عليها ثالثا شيخ دار الحديث الحسنية الذى يرعاها الآن ، بما عهد فيه من تقدير العاملين وتشجيع المنتجين .

وانتهت فرصة تقديمها للتقييم لاشكر الجهود السخية التى اتحنى بها اولئك السادة المشرفون على

ذيل
وتكملة
لموضوع

صحيح البخاري

في الدراسات الغربية

لأستاذ محمد المنوفي

في الأصل العتيق الذي يعز نظيره ، وهو أصل الراوية المحدث الضابط المتقن أبي بكر ابن خير الذي يخط أبيه رحمه الله ، ومعاناة أبي بكر بالأصل العتيق : أصل أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عيسى بن منظور القيسي الذي عليه اعتماد الأندلسيين ، وأتقنه الضابط أبو بكر ابن خير اتقانا لا مزيد عليه ، وقابله بالأصل المذكور مرات .

وفي هذا الأصل نفسه كان سماعنا على الشيخ أبي فارس ، وفيه كانت القراءة ، والشيخ مصك أصله الذي يخط أبيه ، وكان متقنا .

وكانت قراءة الكاتب أبي الحسن الرعيني في أصل نفسه ، الذي هو أصل أبي الوليد بن الدباغ ، ويخطه وقراءته مرة وسماعه مرتين على أبي علي الصدفي .

قال الشيخ أبو الحسن الشاري رحمه الله : وفي مجلس السماع حفيدي : يحيى بن أبي عبد الله محمد بن محمد البطرني ، وهو مصك الأصل المحبس بمدرسة سبنة : أصل أبي القاسم أحمد ابن ورد ، الذي كتب له من أصل أبي القاسم المهلب ابن أبي صفرة ، وهو رواية القاسي وقراءة ابن ورد على أبي القاسم أصبغ بن محمد بن محمد بن أصبغ الأزدي ، وتناوله من يد أبي علي الفاساني ،

نشرت مجلة « دعوة الحق » في عددها الأخير ، دراسة عن الجامع الصحيح للإمام البخاري بالعنوان المشار له : العدد الأول من السنة 17 ص 56 - 79 . ولحسن الحظ وقفت - بعد هذا - على افادات جديدة في الموضوع ذاته ، فثارت استذراكها بهذه الضميمة ، ليأتي عرضها حسب النقاط التالية :

1 - في ص 61 - 62 من الدراسة التي نعلق عليها ، وردت فقرة من « برنامج الرعيني » عن « أصول صحيح البخاري » التي كانت تستحضر بمجلس أبي الحسن الشاري عند قراءته لنفس الكتاب بجامع سبنة .

ونضيف هنا فقرة من كتاب « افادة النصيح » المنشور حديثا ، (1) قصدا لمقارنتها بالمنقول عن الرعيني ، وهكذا فإن ابن رشيد يبرز في « افادته » ذكر أبي الحسن الشاري بين شيوخ سنده للبخاري ، ويقول عنه في هذا الصدد :

« ... حدث عنه جماعة من الجلة ، منهم شيخنا أبو فارس عبد العزيز بن إبراهيم : سمع عليه جميع الجامع الصحيح لإمام الحديث أبي عبد الله البخاري ، بقراءة الكاتب الحافل : كاتب الخلافة أبي الحسن الرعيني - رحمه الله - إلا سيرا منه ... وكان السماع

(1) بتحقيق الدكتور الشيخ محمد الحبيب ابن الخوجة ، (الدار التونسية للنشر) ، والفقرة المشار لها وردت عند ص 109 - 110 .

ومن يد أبي محمد ابن عتاب ، وقابله باصولهما على ما يجب .

قال ابن ورد : ومن كتاب أبي محمد ابن عتاب اتفقت رواية الاصيلي ، فان اباه ابا عبد الله ابن عتاب كتبها من اصل الاصيلي الذي بخطه وقابلها به ، ثم قابله ابن ورد باصل أبي الحسن طاهر بن مفوز عام احد وخمسائة (2) ... » .

2 - والى هنا تنتهي فقرة « افادة النصيح » ، لتتابع التعليق على الدراسة المعنية بالأمر ، ويصل بنا المطاف الى موضوع « الاصول الباقية بالمغرب من الجامع الصحيح » ، وبالضبط عند ذكر « رواية الاصيلي » ، حيث وردت اشارة الى قطعتين باقيتين من هذا الطريق ص 64 .

وستستدرك هذه التكملة قطعة ثالثة من الرواية الاصيلية في خزانة وزان تحت رقم 155 ، وهي عبارة عن الخمس الأخير من صحيح البخاري ، في مجلد مكتوب بخط اندلسي عتيق ، عدي الصفحة الاولى منه فقد عوضت بخط مغربي جديد ، وجاء في اواخر الكتاب ذكر تاريخ الفراغ من انساخه : في عقب شوال عام 505 هـ ، وبعد هذا وردت صيغة سماع امكنت قراءة جلها كماليلي :

« حدثني الفقيه المشاور ابو القاسم الحسن بن عمر بن الحسن الهوزني (3) رضي الله عنه ... قال : حدثني أبي (4) ، عن الفقيه

صاحب الصلاة باشبيلية : أبي اسحاق ابراهيم ... الله بن أبي قابوس (5) ... بكر يحيى بن عبد الله بن محمد الجمحي (6) ... ابو محمد عبد الله بن ابراهيم الاصيلي ، قرأت على أبي أحمد ... يوسف (7) ، وعلى أبي زيد محمد بن أحمد بن محمد المروزي سنة ثلاثة وخمسين ... حدثكم محمد بن يوسف بشر (8) القبري سنة ثمان ... رضي الله عنهم اجمعين .

3 - ومن نسخة الاصيلي ننقل الى رواية ابن منظور ، وقد نوهت الدراسة التي نستعملها بنسخة عشرينية التجزئية من هذا الطريق ص 65 .

ونضيف - الآن - قطعة منظورية جديدة امرزتها مناسبة قريبة ، وهي في مجلد واحد يشتمل على الربع الأول من صحيح البخاري في حجم 200 / 150 تقريبا ، وتجزأ الى خمسة أجزاء :

الأول : يقف على كتاب الفسل .

الثاني : يقف على كتاب مواقت الصلاة .

الثالث : يقف على كتاب الجمعة .

الرابع : يقف على باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة .

الخامس : وهو الأخير من هذا المجلد

الأول : يقف على باب التلبية .

(2) تحتفظ خزانة القرويين بالسفر السابع من الجامع الصحيح بخط ابن مفوز هذا ، رقم 94/80 .

(3) ترجمته عند ابن بشكوال في « الصلة » ، عزت العطار ، ع 318 .

(4) ترجمته بالمصدر نفسه ، ع 863 .

(5) اسمه كاملا : ابراهيم بن عبد الله بن عباس بن عبد الله بن النعمان بن أبي قابوس ، حسب ترجمته من نفس المصدر ع 199 .

(6) يكنى بابي بكر كما بترجمته من المصدر المتكرر الذكر ، ع 1464 .

(7) هو ابو احمد الجرجاني : الشيخ الثاني في رواية الاصيلي للجامع الصحيح ، واسمه - كاملا - ابو احمد محمد بن محمد بن يوسف الجرجاني ، انظر - مثلا - شذرات الذهب ج 3 ص 82 .

(8) نسب الى جده الأعلى ، حيث ان سلسلة آباءه : محمد بن يوسف بن مطر بن صالح بن بشر ، كما سنرى - وشيكا - عند سند ابن منظور للجامع الصحيح .

خط مغربي مليح ملون مجدول ، خال من تاريخ
النسخ واسم الناسخ ، غير أنه يبدو أن يكون
من طراز خطاطة المائة الهجرية الثالثة عشر .
وقد صدرت هذه النسخة - بعد الترجمة
الأولى - بصيغة سماع نصها :

« حدثنا الفقيه أبو عبد الله محمد بن أحمد
بن منظور القيسي رضي الله عنه .

قال : أخبرنا الشيخ أبو ذر عبد بن أحمد بن
محمد الهروي ، قراءة عليه في المسجد الحرام
عند باب الندوة بمكة سنة إحدى وثلاثين
وأربع مائة وأنا اسمع ، وقرأ - مرة ثانية -
وأنا اسمع والشيخ أبو ذر ينظر في أصله وأنا
أصلح في كتابي ، في المسجد الحرام عند باب
الندوة في شوال من سنة إحدى وثلاثين
وأربع مائة .

قال : أخبرنا أبو محمد عبد الله بن أحمد بن
حموية السرخسي بهراة ، سنة ثلاث وسبعين
وثلاثمائة ، وأبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن
إبراهيم المستطلى ببلخ ، سنة أربع وسبعين
وثلاثمائة ، وأبو الهيثم محمد بن المكي بن محمد
بن زراع الكشميهني بها ، قرأت عليه سنة
تسع وثمانين وثلاثمائة .

قالوا : أخبرنا أبو عبد الله محمد بن يوسف
بن مظفر بن صالح بن بشر الغبري بفربر .
قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن
إبراهيم البخاري الجعفي .

يوجد هذا المجلد في حوزة العالم المعتبر
محمد بن القاسم بن الحاج السلمي المرداسي
القاسي الأستاذ بالقرويين .

4 - وتعليقا على الرواية البيهقيّة الواردة بنفس
الدراسة ابتداء من ص 75 ، نسجل هنا أن
المغرب عرف هذا الطريق من المائة الهجرية

التاسعة ، قبل أن تصل النسخة البيهقيّة إلى
الرواية الناصرية بمبادرة إمامها أبي العباس
أحمد بن الشيخ عبد الله أحمد بن ناصر .

وقد ساق سندها ابن غازي في « فهرسه »
عند ترجمة استاذة محمد الصغير النيجي :
عن أبي عبد الله بن أبي سعيد السلوي ، عن
الشمسي ، وقال هذا الأخير عند عرض
أسانيد إلى صحيح البخاري :

« ... وأخبرنا به - أيضا - أبو العباس
السويداوي سمعا ، أخبرنا أبو بكر بن قاسم بن
أبي بكر الرحبي ، أخبرنا الحافظ أبو الحسين
علي بن محمد البيهقي ... » .

ثم ساق سند ابن غازي هذا : محمد بن محمد
بن سليمان الروداني حسب الفقرة التالية :
« ... وأما طريق البيهقيّة فمن العلامة ابن
غازي عن أبي عبد الله الصغير ، عن أبي عبد
الله السلوي ، عن أبي شامل الشمسي ، عن
أبي العباس السويداوي ، عن أبي بكر قاسم
بن أبي بكر الرحبي ، عن أبي الحسن علي
بن محمد البيهقي ... » .

والآن نذيل هذه التكملة بملاحظتين
ختاميتين :

الأولى : ورد عند ص 72 ذكر نسخة الحرثي
من الجامع الصحيح مسمى بمحمد بن علي ،
والصواب في تسميته : محمد بن أحمد .

الثانية : سقط من طبعة الدراسة المعنية
بهذا التذيل ، فقرة تصديرية تستأذن مجلة
مجمع اللغة العربية بدمشق في إعادة نشر
هذا الموضوع ، بعدما كان قد صدر في نفس
المجلة بالجزء الثالث من المجلد التاسع
والأربعين .

الرباط محمد المنوني

(9) « صلة الخلف بموصول السلف » ، مخطوطة خ . ع ، ح 5 ، ص 14 - 15 ، وقد ورد بها
تسمية الراوي عن البيهقي بآبي بكر قاسم ، بعدما رأينا ابن غازي في فهرسه يسميه آبا بكر
بن قاسم بزيادة ابن ، حسب نسخ من هذا الفهرس ومنها التي بخطه : خ . م . ز 3444 ، وهو
الاسم الذي وردت به ترجمة الرحبي من الدرر الكامنة ج 1 ص 455 .

المسلمون والماركسيين

للاستاذ عبد الواحد الناصر

الاختيار المطروح على صعيد المجتمعات المنتسبة للإسلام ، يتعدى هذا النطاق الضيق ، لوجود اتجاهات متعددة ومتناقضة في مواقفها من الإسلام . ومع ذلك ، يمكن التمييز بين اتجاهين رئيسيين ، يرى أحدهما أن الإسلام اشتراكي أو ذو نزعة اشتراكية ويضفي الصفة الثورية على هذا أو ذلك من القادة المسلمين الأوائل ، ويصنفه ثانيهما بين أكثر الوسائل تأثيرا التي استغلتها الاقطاعية في تركيز نظمها وتثبيت دعائمها .

رغم ضخامة وسائل الماركسيين وامكانياتهم المادية ، ورغم بريق شعاراتهم وبراعة دعاياتهم وسخاء موليهم ، لم يستطيعوا الاندماج بالشعوب الإسلامية ، ولم يستطيعوا التخلص من الرواسب الإسلامية ، ويعيشون على الاستيراد المستمر للأفكار والحلول والمواقف الجاهزة .

التمزق الميت :

فالرواسب الإسلامية ، تضيف الى تمزق الماركسيين بين الفكر والممارسة ، تمزقا آخر لا يقل أهمية ، يتمثل في ايمان بعضهم بثورية الإسلام ، وايمان بعضهم الآخر بأنه أفيون الشعوب كباقى الأديان .

ولا يعني هذا ان البلاد غير الإسلامية ، لا يعرف فيها الماركسيون مثل هذا التمزق ، فهو ظاهرة لم يخل منها أي مجتمع ، ولم تخل منها المجتمعات المسيحية بصفة خاصة ، ولكن ليس بنفس الدرجة وبنفس الحدة . فاذا كان الاختيار المطروح في المجتمعات المسيحية ، ينحصر في اتجاهين للعمل ، لا يرى أحدهما مانعا من الإيمان بالله على طريقته الخاصة ، ويرى الآخر عدم امكانية هذا التعايش بين الإيمان الديني والماركسية ، فان

لكن الاتجاهين ، من الوجهة الإسلامية ، رغم تباين موقفهما من الإسلام من حيث المبدأ ، تجمع بينهما خاصية واحدة ، هي الاسراف اللفظي عند معالجة الموضوعات الإسلامية ، والتشويه الفكري للمعتقدات والحقائق الإسلامية . لكن هذا التباين له أثر كبير في زيادة التناقض بين الفكر الماركسي والممارسة الماركسية ، ويعمق بصورة واضحة الهوة بين المواقف النظرية والحلول العملية لكل مجموعة ماركسية على حدة ، كما تجعل كل واحدة منها تدعي أنها وحدها التي تقدم الوصفة المعصومة التي تتضمن الدواء السحري لجميع المشاكل التي تعاني منها البلاد الإسلامية ، وتصف لذلك مفاهيم المجموعات الأخرى ، بأنها صيبانية ، ومقلوبة ، ولا تنسب الى الأصول الصافية المتمثلة في افكار ماركس وانجلز وتطبيقات لينين .

لكن النتيجة الاهم لهذا التمزق ، هي ان الماركسية يكتنفها غموض كثيف فى البلاد الاسلامية ، ينحرف بها عن الطابع الابدولوجي العام المميز للحركات الفكرية والمنظمات السياسية الماركسية فى البلدان غير الاسلامية . ولا شك فى ان هذا الشذوذ يرجع الى الجذور العميقة للديانة الاسلامية فى عقول المثقفين والجهلاء على السواء ، ويرجع الى الرواسب الاسلامية ، التي لم يستطع التخلص منها الا افراد قلائل ، تصفهم اغلبية الناس بتفاهة الافكار وبخدمة الاستعمار الفكري الجديد ، وبالطابع الشيوعي الذي يكرهه المسلمون من وعي وعن غير وعي .

الاندماج المستحيل :

وكل هذه الاسباب مجتمعة ، جعلت الماركسيين يعيشون على هامش القاعدة الشعبية الاسلامية ، ويبادرون ، كتعويض عن هذا الفشل ، الى التركيز فى المرحلة الراهنة على اكتساب الاطارات المثقفة . ومع ذلك فان الخلافات العميقة الموجودة بين الماركسيين ، تقلل من اهمية انتصاراتهم فى الاوساط الجامعية بصفة خاصة ، لا سيما وان غالبية المثقفين ، ينظرون الى الشيوعيين على انهم اشخاص يوجهون من الخارج ، ويحملون مسؤوليات موكولة لهم من اوساط اجنبية معادية للاسلام والمسلمين .

وليس هذا من قبيل المبالغة ، فالواقع يشهد بان الماركسيين فى البلاد الاسلامية ، لا يعيشون فى بيئة شيوعية مشابهة لما تيسر لغيرهم من الماركسيين ، وهم ليسوا بالكثرة التي يتخيلها البعض ، لان الاسرة الشيوعية ان صح التعبير ، والبيئة الذهبية للماركسية ، شرطان لا يتوفران بالدرجة المطلوبة ، بل نادرا ما يتحققان ، ونادرا ما يجتمعان ، ثم ان الماركسي لا ينجو من الاشكال والغموض والتزق ، ولو توفر الشرطان المذكوران ، وهذا ما يجعله متوردا فى الانتساب الى مذهب معين ، وما يجعله متقلبا بين الالتزام الى جانب حركة ماركسية او اخرى .

وهذه الملاحظات ، تبين ان الماركسية تعمل فى مناخ غير مناسب ، لا يمكنها ان تنجح فيه ، الا عن

طريق تهديم بقايا العقلية الاسلامية ، وتحطيم رواسب النظم الاسلامية ، وهذا امر لا يقبله المسلم العادى ، بل ولا يقبله بعض انصار الماركسية انفسهم فى البلاد الاسلامية ، الا اذا كانوا مسحورين ومخدوعين بعدم وجود اي تناقض بين الاسلام والشيوعية .

وهذا يعني من ناحية اخرى ان الانتصارات التي حققتها الماركسية لحد الان فى دار الاسلام ، لا يمكن وصفها بالنصر الكامل والساحق ، رغم ما يشيعه بعض المعتوهين والماجورين حول الميزة الماركسية المظفرة . فالواقع يكذب هذه الاشاعة ، لان التمزق الذي تعانيه الماركسية فى البلاد الاسلامية ، لا يرجع فقط الى اختلاف اساليب العمل الماركسي ، وتشعب الاتجاهات الماركسية وتعددتها ، ولكن يرجع ، وبغنى الدرجة الى الرواسب الاسلامية التي لا زالت مهيمنة على الفرد والمجتمع فى هذه البلاد والتي لا زالت تطبع الحياة اليومية فيها ، وتمنع اية ردة شاملة .

ومما يؤكد هذه الحقيقة ، ان الاحزاب والحركات الماركسية فى الدول غير الاسلامية ، غير مطمئنة لهذه الاشاعة . فعلايات عدم الرهن لا تقتصر على اسياد الكرملين الذين ينفقون بسخاء للحصول على نتائج مرضية ، بل يتعداه الى الاصنام البشرية التي لم تجرفها الثورة الثقافية فى الصين ، والى باقي الاحزاب الشيوعية الاخرى . وهذه الاحزاب والحركات الماركسية محقة فى عدم اطمئنانها ، فالماركسيون فى البلاد الاسلامية لم يستطيعوا الحصول على الاعتراف لماركسيتهم بأنها المعبر الامين عن اماني الشعوب الاسلامية المحوقة ، فهذه المشاعر تكاد لا تتعدى الماركسيين انفسهم ، وهم يشكلون نسبة ضئيلة من أي مجتمع يدين بالاسلام .

ومن هنا فان الخطر الوحيد الذي تشكله الماركسية الان فى البلاد الاسلامية ، هو خطر استيلاء المجموعات الماركسية على الحكم . اما اندماجها بالشعب ، وحلولها محل الاسلام ، فهو امر بعيد المنال ، مهما توفرت الوسائل والامكانيات ، ومهما تصاعد القمع والارهاب . وهذا ما يمكن ملاحظته بوضوح فى البلاد الاسلامية التي تحكمها الماركسية بقوة الحديد والنار . فالاستعمار الروسي فشل فى استئصال الاسلام من البلاد الاسلامية التي خضعت

المجتمعات غير الإسلامية بصفة عامة ، ولم تدرس مجتمعات العالم الإسلامي في ماضيها وحاضرها . بل ان الدراسات الماركسية في هذا الميدان ، لا تعدى بضع دراسات معتوهة ، او نشرات صحفية يتلقى القائلون عليها مساعدات سخية . ولهذا فان مستوردي الماركسية لا يتعدوا صفين من الناس : العلماء الماجورون او الانتصار الذين لا يعرفون عن الاسلام شيئا . وهذين الصنفين ، لا يضمنان للماركسية اى مستقبل زاهر ، رغم الانتصارات الجزئية التي يتم تحقيقها بين الفينة والاخرى . بل ان التطورات التي يشهدها العالم الاسلامي ، تبين منذ الان ، ان تصاعد المد الاسلامي لن يتروك للماركسية اى دور مهم فى تقرير مصيره .

وتبدو اجنبية الماركسية فى البلاد التي تتكلم اللغة العربية ، اكثر بشاعة ، لان الماركسيين ، او المتأثرين بالفكرة الماركسية فى هذه البلاد ، عندما يثورون على الوصاية الغربية ، انما يتجهون فعليا الى الماركسيين الاوربيين بصفة خاصة ، لكي يتلقوا منهم النظريات والآراء والمواقف ، وليستلهموا منهم الحلول الاجلّة والعاجلة لمشاكلهم . بل ان الكثيرين منهم يرون ان الماركسيين الغربيين يمكنهم وحدهم ان يرشدوهم الى المستقبل الافضل ، ولا يتوانون عن مطالبتهم بالتوجيهات الضرورية لتهيئته . وهذا تسليم بالمو النظري لماركسي اوربا الغربية ، ولا يعنى باى حال ، ان نظريات هؤلاء الماركسيين الاوربيين منزهة عن الخطأ والانحراف فى رأى الماركسيين الآخرين .

وخلاصة القول ، ان الماركسية فى البلاد الاسلامية ، تخضع للوصاية الخارجية ، ولا ادل على هذا من ان الاعمال الفكرية الماركسية الجيدة ، هي من انتاج ماركسيين غير منتسبين للبلاد الاسلامية . وهذا هو سبب اغراق المكتبات بالكتب الماركسية المترجمة . لكن الملاحظ هو ان الاعمال الفكرية الماركسية المترجمة ، ليست فى الواقع الا تعبيرا عن تناقضات الماركسيين ، واختلافهم فى طريقة فهم الماركسية وتطبيقها . وهذا يعنى ان البذار الماركسي لا ينتظر منه موسم حصاد ممتاز ، لانه يبذر فى تربة غير خصبة ، تلفظه باستمرار .

الرباط : عبد الواحد الناصر

لنبر حكمه الشيوعي منذ خمسين سنة تقريبا ، رغم ضخامة الوسائل والامكانيات ، ورغم الاعدامات والابادات . والثورة الثقافية فى الصين ليست ببعيدة ، فقد كان من شعاراتها القضاء على المخلفات الرجعية فى عقول المسلمين الصينيين ، مما يدل على ان المسلمين الصينيين لم يندمجوا مع الماركسية الصينية اندماجا مرضيا . ولا نريد الاكثر من هذه الامثلة ، التي تبين عجز الحكم الشيوعي عن الحلول محل الاسلام رغم طول مدته ، فاغلب الشعوب الاسلامية لا تخضع الان للحكم الشيوعي .

❦❦❦

الاستيراد المستمر :

وقد يعترض البعض بان فشل الحكم الماركسي فى استئصال الاسلام ، لا يدحض باى حال ما يشاع عن المسيرة الماركسية المظفرة للماركسية فى البلاد الاسلامية . وان نرد على هذا الاعتراض بتعداد الاخفاقات التي مني بها الماركسيون فى عدد من البلاد الاسلامية ، ولكن سنجيب عليه من وجهة اكثر دقة وتحديدًا ، وهي ان الماركسيين يعشون على الاستيراد المستمر للافكار والحلول والمواقف الجاهزة .

فالماركسيون الان فى البلاد الاسلامية ، لهم اساندة غير محليين ، وباخذون مواقفهم ونظرياتهم عن هؤلاء الاساندة الاجانب ، بل ان كثيرا منهم لا يحدد مواقفه بعد الاطلاع على النشرات المجانية التي تصدرها مصالح الاستعلامات الشيوعية . ولم يعد خافيا الان ان المجموعات الماركسية فى البلاد الاسلامية توفد بعثاتها الى المؤتمرات والمهرجانات الثقافية للحزب الماركسية المتقدمة ، حتى تكون على اتصال مستمر بها ، وحتى تستفيد من تجاربها . كما لم يعد خافيا امر البعثات الشيوعية التي تفد سرا وعلائية بقصد تثقيف اعضائها ، ونصحهم بالمواقف التي يجب ان يتخذوها ، وبالنظريات والحلول التي يجب ان يدافعوا عنها .

ومما يزيد فى عمق هذه الوصاية المشؤومة ، ان المصادر والمراجع الماركسية المعتمدة ، وجهت عنايتها الى المجتمعات الاوربية بصفة خاصة ، والى

الحسبة في الإسلام



لأستاذ محمد المتقصر الريوني

كتاب (والى المدينة) البيزنطي ، يعنى أنه ليس إسلاميا ، وإنما هو منقول عن القبر ، لذلك سنضطر إلى القاء نظرة عجل على هذا النظام ووضع النقط على الحروف — كما يقولون — لبيان زيف من يدعون أنهم يعالجون قضايا الإسلام بروح منصفة ، وبدافع من نشدان الحق ، والدراسة النزينة ، وبالمقارنة ستبدو الحقائق بارزة لا يشوبها بهتان وزيف .

الحسبة فى اللغة : من حسب حسبنا وحسبنا بالضم وحسبنا وحسبة وحسابة بكسرهن عدة والمعدود محسوب ... والحسبة بالكسر الأجر والتدبير واسم من الاحتساب ، وهو حسن التدبير كالاحتساب (2)

وقد تصدى لهذه المادة ابن مالك رحمه الله فى كتاب (الاعلام بمثلث الكلام) مفصلا معانيها ، فقال :

حسب (3) للعد وللظن حسب (4) وحسب (5) أفهم منه صار ذا حسب

فهو حسب أي كريم المنتسب يحسب آباء ذوى انتخاب

ليست شريعة الإسلام كالشرائع الأخرى السماوية انتهى عملها بفترة معينة من الزمن ، بل أنها آخر منهج الهى للبشر كافة ، يلبي للإنسان كل متطلباته فى حياته وأخراه ، على رغم أنف الملحد الذين يتجاهلون هذه الحقيقة الناصعة ، متساقين فى ذلك مع فطرتهم التى ران عليها زيف المستور ذات البراقة التى شقيت بها أمتنا اليوم ، وتعاني من جرائها الأمرين ، والتى بدأ فشلها وانتكاسها يظهر فى الآفاق حتى فى منبتها الأصلية .

ونظرا لكون الإسلام دين ودولة ، شرع قوانين عديدة للحياة الإنسانية متناغمة والفطرة البشرية فى ارتفاعها وانحدارها ، ومن جملة هذه القوانين قانون (الحسبة) الذى يكفل للمجتمع حياة الرخاء والأمن بعيدا عن الفس والتزوير .

إذا بحثنا سيكون عن الحسبة فى الإسلام ، وسيقول البعض : أن هذا الحديث مكرور ، عالجته كثير من المصادر قديما وحديثا ، فأى جديد فيه ؟ .

اجيب بأن اكذوبة قد اختلقها مستشرق يدعى (جوستاف جريتيام) فى كتابه (الإسلام فى العصر الوسيط) (1) فزعم بأن نظام الحسبة مستمد من

(1) أكتور عبد الهادى الشال ، الإسلام والمجتمع الفاضل - سلسلة البحوث الإسلامية ص 241 - ذو الحجة 1392

(2) انظر الفيروزبازى القاموس ص 54 - 55 مؤسسة فى الطباعة

(3) بفتح العين .

(4) بكسر العين

(5) بضم العين

ومرة من الحساب حبة

والأجر والتدبير أيضا حبة (6)

وفى الاصطلاح : هي من الخطط الدينية التى تقوم على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإداريا : تطلق على حسابات الدولة ، وجهاز المحاسبة والموارث ومراقبة المكاييل ، ثم اختصت بمعنى شرطة الأسواق والآداب .

والحبة فى أصلها نظام اسلامي بحث نصت عليه آيات قرآنية قاطعة ، من ذلك قوله تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) (7) وقوله تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة (8)) .

كما نصت عليه أفعال رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على مبرة طعام فادخل يده فيها فذلت بنفسه هذه الوظيفة ، وروى مسلم بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على صبرة طعام فادخل يده فيها فثالت أصابعه بللا فقال : (ما هذا يا صاحب الطعام ؟) قال (أصابته السماء يا رسول الله) قال (أفلا جعلته فوق الطعام كي يراه الناس ؟ من غش فليس منى (9)) .

وقد أشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابته فى هذا الأمر فعين سعيد بن العاص على سوق مكة حتى يتسنى بذلك أن تسير الحياة على طريقة اسلامية سليمة ويلتزم من تسول له نفسه الفس فى الأخلاق الفاضلة والسلوك القويم .

وعلى هذا النهج سار الخلفاء الراشدون ، فكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقوم بوظيفة المحتسب بنفسه ، فيجول فى الأسواق مراقبا الموازين ، وسير العمل فيها ، كما هو معروف عنه ، وقد

روى انه ضرب جمالا فقال له (حملت جملك ما لا يطيق) وبجانب قيامه بهذه المهمة فقد عين على سوق المدينة عبد الله بن عتبة ، وكلف ببعض أسواق المدينة امرأة انصارية تسمى الشفاء بنت عبد الله (10)

وقد اشترط الفقهاء أن يكون المحتسب عالما بالشريعة ، صلبا فى الحق ، عارفا بمعالجة المشاكل حتى يستطيع أن يقوم بالمهمة على خير وجه ، وهذا النظام بطبيعة الحال تكيف حسب تطورات الزمان ، وتغيرت أساليبه بتغير العصور ، ولكنه لم يخرج أبدا عن النصور الشرعي فى جوهره .

وقام الخلفاء الأمويون والعباسيون بمهمة المحتسب رعاية للصالح العام ، وكانوا ينيبون عنهم القضاة وعمال الشرطة وهكذا نجد تداخلا واضحا فى الاختصاصات ، ولما جاء عصر المهدي العباسي أسس ديوانا خاصا لمحاربة الزنادقة الذين يعملون على تخريب المجتمع الاسلامي .

فبرز نظام الحبة للفصل فى مشاكل اجتماعية ، والقائم بها يعين من طرف الخليفة أو وزيره أو القاضي ، وهكذا انتشر نظام الحبة فى رقعة العالم الاسلامي فى بغداد ، ومصر ، ودمشق ، والمغرب ، والاندلس .

ثم أمسى فى عهد الفاطميين المحتسب يعين عنه نوابا يجولون فى الأسواق ، متفقدين القدر واللحم والطبخ ويجبرون أصحاب المراكب على عدم حمل ما لا يجب حمله من البضائع ، ويراقبون السقائين لضمان نظافة القرب وهم جرا .

وكان يتولى فى الاندلس الحبة موظف يدعى المحتسب أو صاحب السوق لانه يشرف على كل ما يتعلق بالسوق من قريب أو بعيد ، ويصور المقرئ ذلك بقوله ، (وأما خطة الاحتساب فانها عندهم

(6) انظر ص 45 من الكتاب المذكور . تحقيق الشيخ أحمد بن الأمين الشنقيطي - ط - 1 - 1329 - مصر .

(7) سورة آل عمران الآية 104 .

(8) سورة التوبة الآية 71 .

(9) مسلم ج 1 ص 99 حديث 102 - ط 1 - تحقيق فؤاد عبد الباقي .

(10) انظر المجلدى أحمد سعيد التيسير فى احكام التسمير تحقيق موسى لقبال - ص 42 - الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر ، وقد ذكر ان من شروط المحتسب الذكورة اما تولية عمر لهذه المرأة فهو شاذ والحكم للغالب ص 45 .

أساس من الموضوعية والإنصاف ، ذلك ان كتاب (والى المدينة) ألف في القرن العاشر للميلاد والحبشة عندنا مستمدة من الكتاب والسنة ، وما قام به الخلفاء الراشدون وبهذا يكون هذا النظام اسبق من الكتاب المذكور بقرنين

والسائد في كتاب (والى المدينة) الحديث عن اصحاب الجواهر وبالعسي الملابس الحريرية ، وغيرها من المسائل التي تتعلق بالطبقة الأرستقراطية ، في حين الحبشة تعنى بكل الطبقات .

وينص كتاب « والى المدينة » على قوانين تقيد الطبقة الاجنبية واليهود والريقي ، اما حبشتنا فلا تفضل طبقة على طبقة فאלكل سواء امام قانونها ، وامام قانون الاسلام كما هو معروف لدى الجميع .

من هنا تظهر الفروق واضحة بينة ، ويبدو الافتراء بادي المعالم ، وليس يبعد ان تكون مواد من (كتاب والى المدينة) وقد اخذت من نظام حبشتنا ، وخاصة ونحن نعلم ان الانجيل لا يتدخل في امور الدولة بتاتا وان مبدا الدعوة المسيحية هو (دع ما لقيصر لقيصر وما لله لله) لذلك ارجح هذا الرأي ، غير اننا لا ننفي وجود ما يشبه الحبشة في الامم القديمة التي كان لها نظم خاصة في الرقابة على الاسواق كالافريق مثلا ، وكيف ما كان الحال فالفارق واضح جدا بين ما هو سماوي وما هو ارضي .

ولا اريد ان انهي الحديث دون الالمام الى كتاب لطيف صدر حديثا للأستاذ موسى لقبال تحت عنوان (الحبشة المذهبية في بلاد المغرب العربي ، نشأتها وتطورها) وقد وردت فيه هذه الفقرة (وقد تطورت هذه الوظيفة مع الاحتفاظ بها في العصور التالية حتى وجدها العرب المسلمون في الاماكن التي وصل اليها نفوذهم في المشرق والمغرب فابقوا عليه لاهميتها ، ونالها التطوير حتى أصبحت نظاما اسلاميا لا يحتفظ الا بآثاره ضعيفة من الماضي) (14) .

موضوعة في اهل العلم والفطن ، وكان صاحبها قاض والمعادة فيه ان يمشي بنفسه راكبا على الاسواق واعوانه معه ويميزان الذي يزن به الخبز في يد احد الاعوان لان الخبز عندهم معلوم الاوزان الخ (11) .

واما في المغرب فقد استمرت الحبشة الى وقت متأخرة جدا ، ولا زلت اذكر من كان يتولى اخيرا هذه الوظيفة في تطوان ، وكان عمله لا يتجاوز السوق ، ثم اضطلعت بمهمة الحبشة في مغربنا مصالح حكومية فاستغنى بذلك عن عمه ندعو محتسبا .

واذا عدنا الى المصادر التي تحدثت عن الحبشة فاننا لا نجد لها تخرج في تعريفها وتحديداتها عن المفهوم الاسلامي الاصيل فهذا ابن خلدون يقول في المقدمة (اما الحبشة فهي وظيفة دينية من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي هو فرض على القائم بامور المسلمين يعين بذلك من يراه اهلا له فيتعين فرضه عليه ، ويتخذ الاعوان ويحمل الناس على المصالح العامة في المدينة مثل المنع من المضايقة في الطرقات ، ومنع الحماليين واهل السفن من الاكثار في الحمل ، والحكم على اهل المباني المتداعية للسقوط بهدمها ، وازالة ما يتوقع من ضررها على السابلة الخ) (12) .

ونجد ذلك عند الماوردي في الاحكام السلطانية وابن تيمية في كتاب (الحبشة في الاسلام) والشزري في كتاب (نهاية الرتبة في طلب الحبشة) وغير هذا كثير .

هذه هي الحبشة في الاسلام بايجاز ، فماذا قال المستشرق (جوستاف) (13) في كتابه (الاسلام في العصر الوسيط) ؟ انه عقد مقارنة بين الحبشة في الاسلام وكتاب (والى المدينة) البيزنطي وحاول بالطريقة المعروفة عند المستشرقين ان يشوه اصالة هذه النظام ، ولكن ادعاءه لا يقوم على

(11) النسخ ج 1 - ص 218 تحقيق الدكتور احسان عباس - دار صادر 1388 .

(12) ص 404 - دار الكتاب اللبناني - 1956 .

(13) جوستاف فون جرنوبوم ولد سنة 1909 وهولمبوسى الاصل له انتاج كثير من بينه الكتاب المذكور الذي ترجمه الاستاذ عبد العزيز توفيق بعنوان (حضارة الاسلام) .

(14) ص 22 - الشركة الوطنية للنشر والتوزيع - الجزائر .

يفهم من هذا الكلام أن المسلمين لم يصدروا في قيامهم بالحسبة عن ذاتهم التي صاغها منهج الله ، وإنما تأثروا بما وجدوه في البلدان الأعجمية فأتقوا عليها لأهميتها ، وطوروه ليصبح إسلاميا كما لو كان ذلك جديدا عليهم ولم ينص عليه الكتاب والسنة ، ولست أتهم الأستاذ بدسيسة بدليل أنه ذكر بعد ذلك أن الرسول عليه الصلاة والسلام أول من مارس مهمات الحسبة ، وكان من الأجدر أن يقول : أن المسلمين أتقوا على هذا النظام لأنهم الفوه موافقا في ملامحه العامة لحسبتهم وبذلك تكون الصياغة بمان من الشكوك أو التأويل .

وليس بدعا أن تتفق بعض الأحكام الإسلامية مع بعض الأحكام في البلدان الأخرى - إذا لم تكن مقتبسة منها كما رجحنا فيما سبق - أن كانت من باب البداهة التي تحتم هذا الاتفاق مع الفارق المتبدى في أن حسبتنا من الأمور الدينية التي يتحقق بها سعادة المجتمع البشري ، باعتبار أن المنهج الإلهي الإسلامي هو الذي يوجه الحياة الإنسانية ، ويخطط لها في كل فرع من فروعها ، وكل مجال من مجالاتها ، لا الحياة هي التي تفرض إرادتها عليه .

تطوان : محمد المنتصر الريسوني



فلسفة الذكر

المعنى

للأستاذ محمد حمزة

جديدة مولدة . ولا يمكن ذلك الا بانارتها عن طريق الشعور والادراك اللذين يشكلمان المنافذ بين الذات والعالم الخارجى ، فبالمنافذ تلك وبواسطة تنقل صور المحسوسات والمعقولات الى الذاكرة ، وذلك هو عملية التذكر والاستدكار .

الثانى : واليه ينصرف هذا البحث المتواضع - وهو ما يجرى على اللسان والقلب ، باستحضار الصفات الالهية ، من تسبيح الله تعالى وتنزيهه وحمده والثناء عليه ، ووصفه بصفات الكمال ونعوت الجمال والجلال ، وكل قول ذكر (1) والقول جارحته اللسان ومستودعه القلب والجنان :

ان الكلام لفسى الفؤاد وانما

جعل اللسان على الفؤاد دليلا (2)

ومن أحسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال اننى من المسلمين .

الذكر ذكران :

الاول : ويراد به هيئة فى النفس يمكن للانسان ان يحفظ ما يقتنيه من المعرفة ، وهو كالحفظ ، الا ان الحفظ يقال اعتبارا بأحرازه ، والذكر يقال اعتبارا باستحضاره . ومن هذا القبيل ما اصطلح عليه علماء النفس باسم الذاكرة التى هى قوة لحفظ صور من المحسوسات ، والعمل على خلق صور أخرى جديدة منها : فهى قوة تحفظ صور المعانى المجردة عندما يدركها العقل . ولا يقف عملها عند الحفظ فحسب ، بل ان عوامل النضج الادراكى ، وتجارب الحياة المستمرة الدائبة ، تخلق من المعانى المختزنة معانى

(1) قد يرد لفظ «ذكر» بمعنى عاب كما فى قوله تعالى : «واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك الا هزوا لهذا الذى يذكر آلهتكم وهم بذكر الرحمن هم كافرون» الانبياء : 36 - أى لهذا الذى يعيب آلهتكم ويذكرها بالسوء . وكما فى قوله سبحانه حكاية عن ابراهيم واصنام قومه التى جعلها جذذا : «قالوا سمعنا فتسى يذكرهم يقال له ابراهيم» الانبياء : 60 - أى يعيبهم ويسبهم . ومن ذلك قول عنترة يخاطب امرأة له من بجيلة كانت تلومه فى فرس كان يورثه على خيله ويطعمه البان ابله :

لا تذكرى مهري وما اطعمته فيكون جلدك مثل جلد الاجرب

أى لا تعيبى مهري .

وامرأة ذكره ومذكرة ومتذكرة : متشبهة بالذكر قال بعضهم : «ياكم وكل ذكرة مذكرة شوها فوها ، تبطل الحق بالبكاء ، لا تأكل من قلة ، ولا تمتد من علة ان أقبلت أعصفت وان أدبرت أغبرت» .

(2) ينسب البيت للاخطل وقيله :

لا يعجبك من خطيب خطبة حتى يكون مع الكلام اصيلا

ومن الذكر باللسان قوله تعالى : «لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم ، أفلا تعقلون(3)» ، ففي هذا الكتاب حديثكم ، والعمل بما فيه حياتكم من أمر دينكم ودنياكم ، وأحكام شرعكم ، ومكارم أخلاقكم ، ومحاسن أعمالكم ، وما تصيرون اليه من ثواب وعقاب . وقوله سبحانه : «وانه لذكر لك ولقومك(4)» لانه بيان للرسول وضيائه لأمته فيما بهم اليه حاجة .

ومن الذكر عن النسيان وعدم الاستشعار قوله تعالى حكاية عن موسى وفتاه : «فلما بلغا جميع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر سربا فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غذاءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال أرأيت اذ أوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما أنسانيه الا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا(5)» . وقد حمد الماء حتى صار كالسرب(6) ، وبقي موضع سلوك الحوت فارغا ، ومشى موسى عليه متبعا للحوت حتى أفضى به الطريق الى جزيرة في البحر ، وفيها وجد الخضر . وانما كان النسيان من الفتى لان موسى قال له : «لا اكلفك الا أن تخبرني بحيث يفارقك الحوت» فبينما هو في ظل صخرة ، في مكان ثريان(7) اذ تضرب(8) الحوت وموسى نائم ، فقال فتاه لا أوقفه ، وما عثم الحوت أن دخل البحر ، فأمسك الله عنه جرية البحر حتى كان أثره في حجر ، أو أن جرية الماء صارت عليه مثل الطاق . فلما استيقظ نسي فتاه أن يخبره بأمر الحوت ، فانطلقا بقية يومهما وليلتهما ، حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه بأن يأتي بالغذاء بعد سقرهما الطويل الشاق ، ولم يشعر موسى بالجوع والاعياء ، ولم يجد التعب والمشقة الى أن جاوزا المكان الذي أمره الله به ، فقال له فتاه بعد أن تذكر ما نسي : «أريت اذ أوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت» . فالنسيان حل محل الذكر في قلب فتى موسى ، أو في قلوبهما معا . ذلك لان نزوع الانسان الى ذكر الاحساسات المختلفة ، والصور المتباينة والمعاني المتعددة ، لا يكون بمنزلة واحدة ، ولا يثبت على مقام

فريد . فان كثيرا منها يمحي ولا يظهر الا بعد وقت قد يطول وقد يقصر ، ومرجع ذلك الى اختلاط شئ بأشياء سبق حفظها أو معرفتها ، وقد يؤول الى تداخل تلك الاشياء بعضها في بعض ، فيعطل واحد منها بعضها أو كلها . وينجم ذلك عن شغل شاغل أو هم متاب ، أو سرور مفرط ، وكثيرا ما يحدث ان ينهض المرء من فراشه ويجلس الى مكتبه يعمل ويؤلف ، ثم يعود الى النوم ثانية حتى اذا أفاق لم يذكر مما فعله شيئا !

ومن الذكر باللسان والقلب قوله سبحانه : «فاذا قضيت مناسكتكم فاذكروا الله كذكركم آياتكم أو أشد ذكرا(9)» فان ذكر الله يكون باللسان أو بالقلب أو بهما معا . أما ذكر الآباء فلا يكون الا بالاول فخرا في الاحساب ، أو طعنا في الانساب ، أو تعاطفا بمناقب الاجداد .

كانت العرب في الجاهلية اذا افرغوا من حجهم وقفوا بين المسجد بمنى وبين الجبل ، فيذكرون مفاخر آبائهم وما نرهم وفضائلهم ويعددون محاسنهم ومناتهم ، وما كان لهم من نسالة وحسن بلاه في الحروب ، وما اتصفوا به من كرم وسخاء ونحر نعم ، حتى ان الواحد منهم ليقول : اللهم ان ابني كان عظيم القبة عظيم الجفنة كثير المال ، رحب الفناء ، يقرى الضيف ، وكان كذا وكذا ، يذكر مفاخره ولا يذكر غير أبيه ، وكانوا يتناشدون الاشعار في ذلك ، ويتكلمون بالمنظوم والمنثور من الكلام القصيح ، وغرضهم الشهرة والسمة والرفعة بذكر مناقب سلفهم وآبائهم . فلما من الله عليهم بالاسلام أمرهم أن يكون ذكركم لله لا لآبائهم ، لانه سبحانه هو الذي أحسن اليهم والى آبائهم . وعليهم أن يتركوا حمية الجاهلية ، ويتخلوا عن المفاخرة والمباهاة ، وذلك باستغاثتهم بالله والحق(10) اليه كما يفعل الصبيان عندما يستغيثون بآبائهم ويلحنون اليهم لضعفهم ووهن بنياتهم وقلة قدرتهم . ورغب اليهم أن يعظموه ، ويذبوا عن حياضه

(3) سورة الانبياء ، الآية 10 .

(4) سورة الزخرف ، الآية 44 .

(5) سورة الكهف ، الآيات 61-63 .

(6) السرب : المسلك .

(7) ثريان : يقال مكان ثريان وأرض ثريا اذا كان في ترابها بلل وندى .

(8) تضرب ، بتشديد الراء مفتوحة : اضطرب وتحرك .

(9) سورة البقرة ، الآية 200 .

(10) لحن اليه : قصده ونواه ومال اليه .

الذى يحب الله من أجل الدنيا ، والمقتصد الذى يحبه من أجل العقبى ، والسابق الذى سقط مراده بمراد الحق . وقيل الظالم : الذى يعبد الله خوفاً من النار ، والمقتصد الذى يعبد الله طمعا فى الجنة ، والسابق الذى يعبد الله لوجهه لا لسبب . «والمريد الناهب الى الله تعالى لا ينبغي أن يلتفت الى الجنة ورياضها ، بل ينبغي أن يجعل همه صا واحدا ، وذكره ذكرا واحدا حتى يدرك درجة الفناء والاستغراق» (14) فلذلك قال الله عز وجل : «ولذكر الله أكبر» (15) .

والقلب من عالم الامر ، وأعطى بالقلب اللطيفة الذاكرة العارفة التى هى مهبط الانوار الالهية دون القلب الظاهر ، فان ذلك من عوالم الخلق ، فلا يفهم من هذا اشارة الى قدم الروح وحدوث القلب ، بل هما جميعا حادثان ، وانما أعنى بالخلق ما تقع عليه المساحة والتقدير ، وهى الاجسام وصفاتها ، وأعنى بعالم الامر ما لا يتطرق اليه التقدير ، والعالم الجسماني ليس له وجود حقيقى ، بل هو ذلك العالم كائنا من الاجسام ، وليس لظلمة الانسان حقيقة الانسان ، وليس لشخص حقيقة الوجود بل هو ظل الحقيقة . والكل من صنع الله تعالى : «ولله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال» (16) . وسجد عالم الامر طوع لله ، وسجد الظلال كره ، وانما مبدأ ثمره لباب الذكر اللسان ثم ذكر القلب تكلفا ، ثم ذكر القلب طبعاً ، ثم استيلاء المذكور وانحاء الذكر . وهذا سر قوله عليه السلام : «من أحب أن يرتفع فى رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل» (17) . وأول الاحوال معصية ثم توبة ثم استقامة .

وينقل بعض المفسرين ان الظالم هو التالى لنقرآن ولا يعمل به ، والمقتصد هو التالى للقرآن ويعمل به ، والسابق هو القارىء للقرآن العامل به .

ويدفعوا من أراد الاشراك فى دينه وشعائره ، كما يفعل الانسان ساعة يقضى من شأن أبيه ، أو يحط من قيمته ، بحمايته ودفع السوء من القول أو الفعل عنه . وكثيرا ما يغضب الناس عندما تشتم آباؤهم ، ويمتعصون يكادون يتفردون أو يتميزون غيظا فيزيدون ويرعدون ، ولو فعلوا ذلك فى حق الله لكان أولى ، ولو غضبوا لله حين يعصى وتنتهك محارمه لكانوا حقيقين برضوانه ، جذيرين بعفوه وانعامه .

وقد أمر سبحانه بالدعاء والتلبية عند المشعر الحرام ، وكرر الامر تأكيدا لشكر نعمه التى لا تحصى تحت حد ولا يحيط بها احصاء . فهو يسبغ نعمه على الناس ظاهرة وباطنة ، ويجدها لهم دوما :

إذا جدد الله لى نعمة
شكرت ولم يرني جاحدا
ولم يزل الله بالعائدات
على من يجود بها عائدا (11)

والشكر يكون بذكر المنعم ، وهو من المقامات العالية ، وأعلى من الصبر والخوف والزهد . وكل أولئك ليس مقصودا لنفسه ، فالصبر يراد منه قهر الهوى ، والخوف سوط يسوق الخائف الى المقامات المقصودة المحموده ، والزهد هرب من العلائق الشاغلة عن الله . وأما الشكر فمقصود فى نفسه ، ولذلك لا ينقطع فى الجنة ، وليس فيها توبة ولا خوف ولا صبر ، أما الشكر فدائم فيها . قال تعالى : «وآخر دعوانهم أن الحمد لله رب العالمين» (12) .

وبالذكر فسروا قول الله سبحانه : «ومنهم ظالم لنفسه ، ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله» (13) . قال ذو النون المصري : الظالم الذاكِر لله بلسانه فقط ، والمقتصد الذاكِر بقلبه ، والسابق الذى لا ينساه . وقال ابن عطاء الله : الظالم

(11) البيتان لعلى بن الجهم .

(12) سورة يونس ، الآية 10 .

(13) سورة فاطر ، الآية 32 .

(14) كتاب الاربعين فى اصول الدين لابی حامد الغزالي ص 55-66 .

(15) من الآية 45 من سورة العنكبوت . والاية بتمامها هى : «اتل ما أوحى اليك من الكتاب وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والله يعلم ما تصنعون» .

(16) سورة الرعد ، الآية 15 .

(17) كتاب الاربعين فى اصول الدين لابی حامد الغزالي ص 63 .

والعالم به. والقرآن نفسه ذكر ، وبالدكر سماه تعالى في محكم آياته . يقول سبحانه «أنزل عليه الذكر من بيننا بل هم في شك من ذكرى بل لما يدعوا عذاب» . فقد رأى المشركون نكرا في نزول القرآن على محمد النبي المتيتم العائل. «وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» وشكوا شكاً مريباً في كونه موحى به من الله . وغرهم طول الامهال « وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون (20) » .

ومن كون القرآن ذكراً قوله تعالى : «انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون (21)» . قاله سبحانه يحفظ ذكره وقرآنه من أن يزداد فيه أو ينقص ، أو يدخله تحريف أو تدليس أو افتعال ، فهو كلام الله الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، تنزيل من حكيم حميد (22) » . وقد دحض الله حجج الكفار الواهية واستهزأهم بنبيه الذي قالوا فيه : يا ايها الذي نزل الذكر انك لمجنون (23) » . وأكد سبحانه أنه هو المنزل على القطع والجزم والحتم ، دون ريب أو أي ظل من ظلال الشك ، وهو الذي نزله محفوظاً من شياطين الانس والجن أن تضيف اليه باطلاً أو أن تحيد منه حقاً . قاله يحفظ القرآن في كل وقت وآن من كل تبديل أو تغيير ، بخلاف الكتب المتقدمة ، فإنه لم يتول حفظها بنفسه ، بل وكل أمرها إلى الاحبار وفوض إلى الربانيين ، فاختلفوا فيما بينهم : وانا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون (24) » .

فبغى من الاحبار وبظلم من الربانيين وقع التحريف فيما استحفظوا من كتاب الله. أما القرآن فلم يكله إلا لعنايته وحفظه هو سبحانه ، ودل بحفظه

أنه منزل من عنده آية آية ، اذ لو وكل حفظه إلى البشر لتطرق إليه الخلل واعتوره الزلل ، كما يتطرق إلى أي كلام سواه .

كان للمامون - وهو امير - مجلس نظر، فدخل في جملة الناس رجل يهودى حسن الثوب حسن الوجه طيب الرائحة ، فتكلم فأحسن الكلام والعبارة ، فلما أن تقوض المجلس دعاه المامون فقال له : إسرائيلي؟ قال نعم. قال له : أسلم حتى أفل بك وأصنع ، ووعدك ، فقال ديني ودين آبائي ! وانصرف. فلما كان بعد سنة جاء مسلماً ، فتكلم على الفقه فأحسن الكلام ، فلما تقوض المجلس دعاه المامون وقال : ألسنت صاحبنا بالامس؟ قال له : بلى . قال فما كان سبب اسلامك ؟ قال : انصرفت من حضرتك فأحببت أن أمتحن هذه الأديان ، وأنت مع ما ترائي حسن الخط ، فعمدت إلى التوراة فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها الكنيسة فاشتريت منى ، وعمدت إلى الانجيل فكتبت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها البيعة فاشتريت منى . وعمدت إلى القرآن فعملت ثلاث نسخ فزدت فيها ونقصت ، وأدخلتها الوراقين فتصفحوها ، فلما أن وجدوا فيها الزيادة والنقصان رموا بها فلم يشتروها ، فعلمت أن هذا كتاب محفوظ . فكان سبب اسلامي (25) ، قال يحيى ابن اكثم : فحججت تلك السنة فلقيت سفيان بن عيينة فذكرت له الخبر فقال لى : مصداق هذا في كتاب الله عز وجل . قلت في أي موضع ؟ قال : في قول الله تبارك وتعالى في التوراة والانجيل : «بما استحفظوا من كتاب الله» . فجعل حفظه اليهم فضاع وقال عز وجل : «انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون» فحفظه الله عز وجل علينا فلم يضع (26) .

فكتاب الله الخالد محفوظ مصون و «لو كان القرآن في اهاب ما مسته النار» (27) ، ومن أفضل

(18) سورة ص الآية 8

(19) سورة الزخرف ، الآية 31 .

(20) سورة آل عمران ، الآية 24 .

(21) سورة الحجر ، الآية 9

(22) سورة فصلت ، الآية 42 .

(23) سورة الحجر ، الآية 6 .

(24) سورة المائدة ، الآية 44 .

(25) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ج 10 ص 5 - 6 .

(26) المصدر السابق ، ص 6

(27) حديث نبوى ذكره الغزالي في كتاب الاربعين ص 52 .

ذكر الله ذكره بكلامه الذي هو أحسن كل قيل وأنفع ترتيل ، فلا يعرضن مؤمن عن تلاوته والعمل بما فيه ، ومن كان معرضاً عنه فإن عيشه يضنك وحالته تظلم ، ويعمى عن جهات الخير ، لا يهتدى لشيء منها كالاعمى الذي لا حيلة له فيما لا يراه : «ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى» قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً ، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ، وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه ولعذاب الآخرة أشد وأبقى (28) . وقال بعضهم : «لا يعرض أحد عن ذكر ربه إلا أظلم عليه وقته وتشوش عليه رزقه ، وكان في عيشه ضنك» .

فالقرآن القرآن ، فإنه أرجح ما وزن ، وخير ما خزن ، وعزيمة الإيمان ، وفاتحة الإحسان ، ومرضاة الرحمن ومنحرة الشيطان ، وهو النور الساطع والضياء اللامع ، والأمر الصادق ، زبيح القلوب ، وشفاء الصدور ، وناطق لا يعيا لسانه ، وبيت لا تهدم أركانه وعز لا تهزم أعوانه ، به يستروح المؤمن برد الإيمان واليقين مع سنحات الرضوان تهب عليه وهو يتلو آياته .

«واعلم أن القرآن كالشمس ، وفيضان أسرار المعارف منه على القلب كفيضان أنوار الشمس على الأرض ، وسريان أنوار الخوف والخشية والهبة ومآثر الأحوال منه على الصدر كسريان حرارة الشمس في باطن الأرض تابعا لاشراق الأنوار ، فإن الخشية أثر نور المعرفة : «إنما يخشى الله من عباده العلماء» (29) ، فانتشار الحركات والتغيرات إلى الجوارح من البكاء والعرق والاقشعرار والارتعاد منبعت من آثار الخشية ومآثر الأحوال كحركة أجزاء الأرض بتصاعد الأبخرة والادخنة منها بتصعيد حرارة الشمس ، فالحركة تبع الحرارة ، والحرارة تبع النور ، والنور تبع وقوع

المحاذاة بين الأرض والشمس . فاجتهد بأن تحاذي بوجه قلبك شطر شمس القرآن ، وتستضيء بأنواره (30) و «من آتاه الله القرآن فقام به «إناء الليل وإناء النهار ، وعمل بما فيه ومات على الطاعة ، بعنه الله يوم القيامة مع السفرة» (31) الكرام والاحكام» (32) «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتمهم الملائكة ، وذكرهم الله فيمن عنده» (33) . «وإن أصغر البيوت من الخير البيت الأصغر من كتاب الله ، «ومن أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ، ومن قرأ القرآن كله فقد أعطى النبوة كلها غير أنه لا يوحى إليه ، ويقال له يوم القيامة : اقرأ وارق فيقرأ آية ويصعد درجة حتى ينجز ما معه من القرآن ، ثم يقال له اقبط فيقبض ، ثم يقال له أتدري ما في يدك فإذا في يده اليمنى الخلد وفي اليسرى النعيم» (34) .

والقلب إذا اطمأن إلى الحق وسكن إليه قصد المثل الأعلى ، وتوجه إليه ، وسلك سبيله نحوه غير مبال بتوازع الهوى ، ولا مكثرت بأوضاع الشهوات ، ولا عابيه بأدران الغفلات ، ومن أجل ذلك كان قدر الذكر عظيما ، وقسط الاجر منه موفورا ، ومكانته خطيرة في حياة الانسان والذكر الصحيح لا يتحقق الا بالقلب الذي به صلاح النفس والبدن ، وإذا تحرك اللسان وحده بالذكر فذلك غير كاف ما لم يواطئه القلب ، والقلب يصدأ ويظلم ، وإنما صقاله وتنويره بالذكر (35) «الذي ينتقل بالمرء من الشك إلى اليقين ، ومن الحيرة والتردد إلى الطمأنينة والسكينة» (36) .

عن عبدالواحد بن زيد أنه قال : كنت في مركب فطرحتنا الريح على جزيرة فخرجنا إلى الجزيرة ، فرأينا شخصا يعبد صنما ، فقلنا له : تعبد هذا

(28) سورة طه ، الآيات 124-127 .

(29) سورة فاطر ، الآية 28 .

(30) كتاب الأربعين في أصول الدين لأبي حامد الغزالي ص 59 .

(31) السفرة : الملائكة ، والاحكام : الانبياء .

(32) الجامع لاحكام القرآن لمقرطبي ج 1 ص 7 .

(33) من حديث نبوي ، المصدر السابق ج 1 ص 8 .

(34) حديث نبوي ، المصدر السابق ج 1 ص 8 .

(35) حديث نبوي ، ذكره الشبرخيتي في الفتوحات الوهبية ص 127 .

(36) سورة الرعد ، الآية 28 .

ذكر المحبوب تضاعف حبه له ، وتزايد شوقه واستولى على جميع قلبه ، وإذا أعرض عن ذكره وأخطاره وأخطار محاسنه بقلبه ، نقص حبه من قلبه فانشغل عنه وصح فيه قول الله سبحانه : « فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا (40) » لأنه لا شيء الذي لعين المحب من روية محبوبه ، ولا أقر لقلبه من ذكره وأخطار محاسنه ، فإذا قوى هذا في قلبه جرى لسانه بمدحه والثناء عليه ، ويزداد ذلك أو ينقص حسب زيادة الحب ونقصانه في القلب ، والحسن شاهد بذلك قال الشاعر :

عجبت لمن يقول ذكرت حبي
وعل أنسى فأذكر ما نسيت ؟

وأما من ضل عن ذكر الله فأولئك هم الذين تعبوا وما ساروا ، وشكوا طول الطريق وهم في الحيرة قد دروا ، وأخرجهم ليل نفوسهم عن السبيل فجدوا ولكن إلى الوراء ، وكلما مشوا شبرا رجعوا ميلا . أولئك الذين استحبوا العمى على الهدى حسدا من عند أنفسهم .

والذكر جلاء القلوب ، تسمح به بعد الوقرة ، وتبصر به بعد العشوة ، وتنقاد به بعد المعاندة ، يحط الخطايا ويرحض الذنوب ويرفع الدرجات ، وينبت الايمان كما ينبت الماء البقل ، ويحدث الانس ويزيل الوحشة ، وهو أيسر العبادات ومن أفضليها . ولا حد له لسهولته على العبد ولعظم الاجر فيه . قال ابن عباس : « لم يعذر أحد في ترك ذكر الله إلا من غلب على عقله » . وروى أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أكثروا من الذكر حتى يقولوا مجنون (41) » والذكر الكثير ما جرى على الاخلاص من القلب ، والقليل ما يقع على حكم النفاق من اللسان . وبالذكر تزول القسوة وبه تستجلب النعم ، وتستدفع النقم ، وقد كان الحسن البصري كثير الذكر لله حتى قيل فيه : « كان إذا أقبل فكانه أقبل من دفن حميمه ، وإذا جلس فكانه أمر بضرب عنقه ، وإذا ذكرت النار فكانما لسم

الصنم وفيما من يصنع مثله ؟ فقال أنتم من تعبدون ؟ فقينا تعبد اليها في السماء عرشه ، وفي الارض بطشه وفي البحر سبيله . قال من أعلمكم به ؟ قلنا ارسل الينا رسولا ، قال : ما فعل الرسول ؟ قلنا قبضه الملك اليه قال : فهل ترك عندكم من علامة ؟ قلنا نعم : كتاب الملك . قال : هل عندكم منه شيء ؟ فشرعنا نقرأ عليه سورة الرحمن فما زال ييكى حتى ختمت ، ثم قال : ما ينبغي أن يعصى صاحب هذا الكلام ، ثم عرضنا عليه الاسلام فأسلم . وحملائه معنا في السفينة ، فلما جن الليل وصلينا العشاء أخذنا مضاجعنا للنوم ، فقال لنا : هذا الإله الذي دلتمونى عليه ينام ؟ قلنا بل هو حي قيوم لا ينام . قال بنس العبيد أنتم ! تنامون ومولاكم لا ينام ؟ فلما وصلنا البر وأردنا الانصراف جمعنا له شيئا من الدراهم ، فقال ما هذا ؟ قلنا نستعين به على نفسك . فقال : دلتمونى على طريق ما أراكم سلكتموها ، أنا كنت أعبد غيره فلم يضيعنى ، أفيضيعنى الآن بعد ما عرفته . فلما كان بعد ثلاثة أيام قيل لى أنه في النزاع ، فجئت اليه وقلت له : هل من حاجة ؟ فقال : قد قضى حوائجى الذى أخرجنى من الجزيرة ، ونمت عنده فرايت جارية في روضة خضراء وهى تقول : عجلوا به فقد طال شوقى اليه ، فاستيقظت وقد مات ، فدفتنه ونمت تلك الليلة فرايته في المنام ، وعلى رأسه تاج ، وبين يديه الحور العين (37) وهو يقرأ : « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار (38) » .

فانظر الى آثار نعمة الله على هذا العبد الوثنى الذى ختم الله له بالسعادة وقبض له من قرأ عليه شيئا من ذكر الله وتلا عليه سورة الرحمن التى هى عروس القراء (39) ، فاقشعر منها جلده ، وسكن قلبه الى ذكر ربه ووعاه وأصغى اليه بجميع جوارحه ، فكان أرضا طيبة آتت أكلها في الحين ، فقد أحب الله وأغرم بكلامه العظيم ، ذلك أن ذكر الله عقد من عقود الايمان الذى لا يتم الا به ، لان العبد كلما أكثر من

(37) الفتوحات الوهبية للشبرخيتى ص 128 .

(38) سورة الرعد ، الآيتان 23-24 .

(39) روى أن قيس بن عاصم المنقرى ، قال للنبي صلى الله عليه وسلم : اتل على مما انزل عليك فقرأ عليه سورة الرحمن فقال : أعدها ، فأعادها ثلاثا فقال : والله ان له لطلاوة ، وان عليه لحلاوة ، وأسفله لمغنى وأعلاه مثمر ، وما يقول هذا بشروا أنا أشهد أن لا إله الا الله وأنت رسول الله .

(40) سورة النجم ، الآية 29 .

(41) الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ج 14 ص 197 .

تخلق الا له». وما ضرب عبد بعقوبة اعظم من قساوة القلب. والذكر يبيدها ، وما غضب الله على قوم الا نزع الرحمة من قلوبهم ولا تلين الا بذكر الله تعالى واستحضاره في الحركات والسكنات .

كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا أمروا واحدا منهم أن يقرأ ، والباقون يستمعون ، وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول لابی موسى الاشعري : «ذكرنا ربنا» فيقرأ وهم يستمعون. وقال عليه السلام لابن مسعود : «اقرأ على القرءان» فقال : اقرأ عليك وعليك أنزل ؟ فقال : «وانى احب أن أسمعه من غيري» . فقرأت عليه سورة النساء حتى انتهيت الى هذه الآية : «فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا(42)» . قال : «حسبك» . فاذا عيناه تذرفان من الدموع(43)

ومثل هذا السماع هو سماع النبيين وأتباعهم ، كما ذكر الله ذلك في القرءان : «أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبينا اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا(44)» . واللبيب من عاش عاقلا تقيا ، وجالس عالما بصيرا وخير الجلساء ومن ذكركم بالله رؤيته ، وزادكم في علمكم منطقته ، وذكركم بالآخرة عمله (45) . و «ان لله تبارك وتعالى ملائكة سيارة، فضلا(46) يتبعون (47) مجالس الذكر . فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر قعدوا معهم. وحف (48) بعضهم بعضا بأجنتهم حتى يملأوا ما بينهم وبين السماء الدنيا ، فاذا تفرقوا عرجوا وصعدوا الى السماء . قال فيسألهم الله عز وجل وهو أعلم بهم : من أين جئتم ؟ فيقولون : جئنا من عند عباد لك في الارض ، يسبحونك ويكبرونك ويهللونك

ويحمدونك ويسألونك . قال : وماذا يسألوني ؟ قالوا يسألونك جنتك ، قال : وهل رأوا جنتي ؟ قالوا : لا اى رب ! قال : فكيف لو رأوا جنتي ؟ قالوا : ويستجيرونك(48) قال : ومم يستجيروننى ؟ قالوا : من تارك يارب ! قال : وهل رأوا نارى ؟ قالوا : لا قال فكيف لو رأوا نارى ؟ قالوا : ويستغفرونك . قال فيقول : قد غفرت لهم . فأعطيتهم ما سألوا وأجرتهم مما استجاروا ، قال فيقولون : رب ! فيهم فلان عبد خطاء(49) . انما مر فجلس معهم . قال فيقول وله غفرت . هم القوم لا يشقى بهم جليسهم(50)»

وذكر انه يكون بطاعته ، ومن ذكره بالطاعة . ذكره بالثواب . قال سعيد بن جبير : «الذكر طاعة الله ، فمن لم يطعه لم يذكره ، وان أكثر التسبيح والتنهيل وقراءة القرءان» . وروى عن النبي قوله : «من أطاع الله فقد ذكر الله ، وان أقل صلاته وصومه وصنعيه للخير ، ومن عصى الله فقد نسى الله ، وان أكثر صلاته وصومه وصنعيه للخير» . فمن نسى الله نسى أوامره وخالف الى ما نهى عنه ، وأصبحت الشعائر عنده مجرد تقاليد يبدى فيها ويعبد ، دون ادراك عميق لمعانيها ولا فهم صحيح لمراميها ، وما من عبد يذكر الله الا ذكره ، لا يذكره مؤمن الا ذكره برحمته ، ولا يذكره كافر الا ذكره بعذابه ، فالإيمان شرط لازم للذكر الحق ، والكافر حتى لو ذكر الله فانما يفعل ذلك ابتغاء عرض زائل ، أو مقثم مؤقت أو دنيا يصيبها . ومن ذكر الله صدقا فانه ينسى في جنبه كل شيء . ويحفظ عليه كل شيء ، ويكون له عوضا عن كل شيء . وما عمل آدمى عملا أنجي له من ذكر الله . قال اعرابي لرسول الله صلى الله عليه وسلم : «ان شوائع الاسلام قد كثرت على فأنبئتني

(42) سورة النساء ، الآية 41 .

(43) الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية ص 145 .

(44) سورة مريم ، الآية 58 .

(45) حديث نبوي ، ذكره الحارث المحاسبى في رسالة المسترشدين ص 59 .

(46) معناه انهم ملائكة زائدون على الحفظة وغيرهم من المرتبين مع الخلائق ، فهؤلاء السيارة لا وظيفة لهم ، وانما مقصودهم خلق الذكر .

(47) حف : حث على الحضور والاستماع .

(48) يستجيرون من النار : يطلبون الامان منها .

(49) خطاء : كثير الخطايا .

(50) صحيح مسلم ج 4 ص 2070 بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .

منها بشيء أتميت به ، قال لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله .

وللذكر بداية وهي توجه صادق ، وله توسط وهو نور طارق ، وله نهاية وهي حال خارق ، وله أصل وهو الصفا ، وله فرع وهو الوفا ، وله شرط وهو الحضور ، وله بساط وهو العمل الصالح ، وله خاصية وهو الفتح المبين ، وهو تروياق المذنبين ، وأنيس المنقطعين ، وكنز المتوكلين وغذاء الموقنين ، وحلية الراضين ، ومهدى العارفين وشراب المحبين . وإذا أراد الله أن يوالي عبدا فتح له باب الذكر ، فإذا استلذ باب الذكر فتح عليه باب القرب ، ثم رفعه إلى مجالس الأنس ثم أجلسه على كرسي التوحيد ، ثم رفع عنه الحجاب وأدخله دار الفردانية ، وكشف له عن الجلال والعظمة فيحفظه الله ويبرأ عن دعوات نفسه . سنن الواسطي عن الذكر فقال : « الخروج عن ميدان الغفلة إلى فضاء المشاهدة ، على غلبة الخوف وشدة المحبة » . والذاكر يحتاج إلى ثلاثة أنوار : نور الهداية ، ونور الكفاية ، ونور العناية ، فمن من الله عليه بنور الهداية فهو معصوم من الشرك ، ومن من الله عليه بنور الكفاية فهو معصوم من الكبائر والفواحش ، ومن من الله عليه بنور العناية فهو محفوظ من الخطرات الفاسدة والحركات التي لأهل الغفلات . وذاكر الله في الغافلين مثل الذي يقاتل عن الفارين ، وذاكر الله في الغافلين كممثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر الذي تحات من الضريد ، وذاكر الله في الغافلين يعرفه الله مقعده من الجنة ، وذاكر الله في الغافلين يغفر الله له بعدد كل فصيح وأعجمي (51) .

وللناس في المقصد بالذكر مقامان : فمقصد العامة اكتساب الأجور ، ومقصد الخاصة القرب والحضور ، وما بين المقامين بون بعيد ، فكم بين من يأخذ أجره وهو من وراء حجاب ، وبين من يقرب حتى يكون من خواص الاحباب . والذكر أنواع كثيرة منها التهليل وثمرته التوحيد ، أعني التوحيد الخاص أما التوحيد العام فحاصل لكل مؤمن ، ومنها التكبير

وثمرته التعظيم والجلال لذى الجلال ، ومنها الحمد والاسماء التي معناها الاحسان والرحمة كالرحمن والرحيم والكريم والغفار وثمرتها ثلاث مقامات ، وهي الشكر ، وقوة الرجاء ، والمحبة . فان المحسن محبوب لا معالة ، ومنها الحقولة (52) والحسبة (53) وثمرتها التوكل على الله والتفويض لأمر الله والنقطة بالله . ومنها الاسماء التي معناها الاطلاع والادراك كالعليم والسميع والبصير والقريب ، وثمرتها المراقبة ومنها الصلاة على النبي ، وثمرتها شدة المحبة فيه والمحافظة على اتباع سنته . ومنها الاستغفار ، وثمرته الاستقامة على التقوى والمحافظة على شروط التوبة مع انكار القلب بسبب الذنوب المتقدمة .

هذا وللذكر قوانين تراعى ومعايير تلاحظ ، وآداب ينبغي أن تلزم الذاكر ، وهو ما يرشد إليه قول الله سبحانه : « واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والاصال ولا تكن من الغافلين(54) » . فهو ينهى عن رفع العقيرة عند الذكر إلى حد الافراط . وقد سمع رسول الله جماعة من الناس رفعوا أصواتهم بالدعاء في بعض الاسفار فقال : « يا أيها الناس ، اربعوا(55) على انفسكم ، فانكم لا تدعون أصم ولا غائبا ، ان الذي تدعونه سميع قريب ، أقرب إلى احدكم من عنق راحلته » . وقال عليه السلام : « الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة » . ونحن نعلم أن الصدقة مرغوب فيها في كل حال ، الا أن ما كان منها سرا كان أكثر قبولا عند الله .

ويروى أن أبا بكر رضي الله عنه كان يسر قراءته ، وكان عمر يجهر بها ، ف قيل لهما في ذلك ، فقال أبو بكر : « أنا أناجي ربي وهو يعلم حاجتي إليه » . وقال عمر رضي الله عنه : « أنا أطرد الشيطان وأوقظ الوسنان » . فلما نزل قول الله سبحانه : « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا(56) » . قيل لأبي بكر ارفع قليلا وقيل لعمر اخفض قليلا ، وخير الأمور الوسط .

(51) حديث نبوي أورده محمد أبو الهدي الصيادي في كتابه ضوء الشمس تقلا عن الحلية لأبي نعيم .

(52) الحقولة : هي قولك « لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم » وهو من الكلام المنحوت .

(53) الحسبة ، هي قولك « حسبي الله ونعم الوكيل » وهو من الكلام المنحوت أيضا .

(54) سورة الاعراف ، الآية 205 .

(55) اربعوا على انفسكم : توقفوا من رفع أصواتكم .

(56) سورة الاسراء ، الآية 110 .

وان ما ابتدعته الصوفية في خلق الذكر فمن قبيل ما لا يختلف في تحريمه ، لكن النفوس الشهوانية غلبت على كثير ممن ينسب الى الخير حتى لقد ظهرت من كثير منهم فعلات المجانين والصبيان ، حتى رقصوا بحركات متطابقة ، وتقطيعات متلاحقة ، وانتهى التواضع بقوم منهم الى أن جعلوها من باب القرب وصالح الاعمال ، وان ذلك يثمر سنى الاحوال ، وهذا على التحقيق من آثار الزندقة ، وقول اهل المخرفة (58) . وكل هذا يعتبر غير وارد لان المقصود من الذكر تزكية النفس ، وايقاظ الضمير وحيائه ، وتطهير القلب وشفاهه من مرضه وريته وتبديد ظلمات ليل الشكوك والاهام منه .

ومن نظر الى شرف المذكور وعلو قدره ، وسموه واتصافه بجميع الكمالات وتنزهه عن كافة النقيصات ، ومن ذاق سعة رحمته وعظيم حلمه وجوده وكرمه ، وان جميع النعم واردة منه صادرة عنه على الحقيقة عرف ذكر البارئ تعالى واطمان به واليه ، وعلم فيه كل خير : «أنا عند ظن عبدي وأنا معه حين يذكرني ، فان ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وان ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منه . وان اقترب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ، وان اقترب الى ذراعا اقتربت اليه باعا ، وان اتاني يمشي آتيته هرولة» .

الرباط : محمد حمزة

وما خرج من القلب دخل اليه ، وخير الذكر ما تبع من أعماق النفس وصدر عن صميم القواد ، ومن ذكر الله واستغفره وقلبه مصر على معصيته فاستغفاره ذلك يحتاج الى استغفار ، وصغيرته لاحقة بالكبائر . وذكر الله تعالى باللسان ، سرا وجهرا بانفراد أو جماعة مشروع بشروطه وآدابه ، ولكن الذكر الذي يقوم به بعض الناس ، بحركات موزونة مرتبة ، وترنيمات متصنعة مطربة ، وقفز ووثب ونط وجذب ، وانحناء للامام ورفع والتفات عنيف ودفع ، فالفطر السليمة تنبو عنه ، والقلب الخاشع يتبرا منه لو خشع قلب هذا الخشعت جوارحه .

قال التنيسي : كنا عند مالك ، واصحابه حوله فقال رجل من اهل نصيبين : عندنا قوم يقال لهم الصوفية يأكلون كثيرا ، ثم يأخذون في القوائد ، ثم يقومون فيرقصون ؟ فقال مالك : أصبيان هم ؟ قال : لا . قال : أمجانين هم ؟ قال : لا . هم قوم مشايخ وغير ذلك ، عقلاء ، فقال مالك : ما سمعت أن احدا من اهل الاسلام يفعل هذا ! فقال الرجل : بل يأكلون ثم يقومون ويرقصون دواثب ، ويلطم بعضهم رأسه ، وبعضهم وجهه ، فضحك مالك ثم قام فدخل منزله . فقال اصحاب مالك للرجل : لقد كنت يا هذا مشرؤما على صاحبنا ، لقد جالسناه نيفا وثلاثين سنة ، ما رأينا ضحك الا في هذا اليوم (57) !

(57) من تعليقات الشيخ عبد الفتاح ابي غدة على رسالة المسترشددين للمحارث المحاسبى ، ص 67
نقلا عن ترتيب المدارك للقاضي عياض .

(58) المصدر السابق ، ص 66 نقلا عن فتح الباري لابن حجر .

(59) صحيح مسلم ج 4 ص 2068 بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .

مؤسّسات التعريب ومنجزاتها.

العقبات الحقيقية والمصطنعة في طريق التعريب

للدكتور ممدوح حقي

نحن نشك في أن الغرب قد تقدم منا خلال العصر الحاضر تقدما واضحا ، وأن علينا - إذا أردنا الدخول في حومة الحضارة الحديثة - أن نتتبع خطاه ونمشي على آثاره ونفقد من تجاربه ونستخدم مخترعاته ومكتشفاته وأن نستغل الزمن المتسارع بكل دقيقة من دقائقه لئلا تتسع الشقة بيننا وبينه مع الأيام ، فلا نستطيع اللحاق به بعد ذلك أبدا . وأن تكف عن التبحر بالماضي ، فقولنا : كنا وكنا ، لا يفيدنا شيئا . نعم كان لنا ماض مجيد ، وكانت لغتنا لغة الحضارة خلال القرون الوسطى ، لم تعجز عن ترجمة ما لم يكن لها به علم من قبل ، وآثار علمائنا شاهدة بذلك يكفي أن نذكر منهم : آل بختيشوع وابن ماسويه وحنين بن اسحاق والكندی والفارابي وعيسى بن يعقوب وثابت بن قرة والرازي وابن سينا وجابر بن حيان والزهرابي وابن جزلة وابن النفيس وابن زهر وابن رشد وابن الطفيل وابن حزم ... وسواهم كثيرا جدا مما لا يمكن احصاؤه ولكن هل يكفي التفخر بهم وبماضيهم اللامع ونحن نعيش في ظلام وتفكك وتأخر؟ هل يكفي قولنا : بأن اللغة التي لم تعجز عن الترجمة والاقتباس والخلق والابداع في القرون الوسطى، لن تعجز اليوم عن ملاحقة العلوم ؟! هذا القول قد فاتته الزمن ، والتفخر وحده لا يجدي ، بل يجب العمل كما عمل أجدادنا الكرام ، والعمل الفردي في هذا العصر ناقص مبتور ، فلا بد من التضافر ، لا بد من التآزر ، لا بد من توحيد المساعي لئلا تتساقط خطواتنا مجتمعين .

قضيت خلال هذا الصيف قرابة شهرين في القاهرة ، مشاركا في ندوة علمية دعت اليها المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، للنظر في المعاجم العلمية الستة التي وضعها مكتب تنسيق التعريب في الرباط ، وهي : الكيمياء ، الفيزياء ، الرياضيات ، الجيولوجيا ، الحيوان ، النبات . وقد عكف على دراسة كل معجم علماء متخصصون من البلاد العربية ، جاها من كبار اساتذة الجامعات ، أعادوا النظر فيما اتفق عليه بمؤتمر الجزائر من مصطلحات ، وحققوها والقوا عليها النظرة الاخيرة قبل ان تدفعها الى المطبعة لتخرج - بإذن الله تعالى - معجما علميا متكاملا للتعليم العام في البلاد العربية .

ولقد أفدت من هذه التجربة كثيرا ، كما أفدت قبلها من مؤتمر الجزائر الذي انعقد في ديسمبر من العام الاسبق (1973) للنظر في توحيد المصطلحات العلمية ، هذا بالإضافة الى خبرة طويلة في الترجمة والتعريب ، آخرها بضع سنوات دسمة في المكتب الدائم لتنسيق التعريب بالرباط بصفتي خبيرا ومشاركا في وضع المعاجم العلمية والانسانية ، وحصلت في آخر المطاف على آراء اخواني العلماء المتخصصين بندوة القاهرة ومؤتمر الجزائر وما دارت حوله مناقشاتنا وأدركت موضع الداء الحقيقي ، وسأنتشر حصيلة ذلك كله أمامكم بمنتهى الإيجاز ، لتروا رأيكم وتقرروا بعد ذلك أمرا وتضعوا خطة حكيمة تتفق على تنفيذها في الوطن العربي بأجمعه ، ونوحد جهودنا في الترجمة على أصول ثابتة نخدم بها الفكر العربي خدمة خالصة لا عوج فيها ولا أمتا .

ان عصرنا هذا عصر العلوم والتقنيات ، عصر الآلة والذرة والالكترون ، فيجب أن نتجه هذا الاتجاه لتتسجم مع التطور المعاصر ولا نشهد عنه . كان اكتشاف البخار ثورة فكرية جبارة غيرت كثيرا من المفاهيم . وحرفت طرق التجارة عن مساراتها وخلقت طورا صناعيا جديدا لم نستطع اللحاق به في ابائنا فاهتبل الغرب هذه الفرصة وسيطر على العالم واستغل بلادنا وخيراتنا سنين طويلة ، وما كدنا نستيقظ لننتخلص من براثنه حتى ظهر عصر الكهرباء ، ولحق به عصر الالكترون ، وما زال الكثيرون منا يعيشون بأفكار القرن التاسع عشر ويعدون أنفسهم متقدمين . وما زال كثير من حملة الشهادات العليا يجترون ما تعلموا في معاهدهم ولا يتتبعون التطور المتسارع ، فكانهم جمدوا في مواقعهم لا يحIRON حركة . الزمن يتطير بهم وهم لا يشعرون ! بينما ارى على الجانب الآخر اجيالا جديدة تحرق لاكتساب العلم الجديد وتتمنى لو تقهمت الزمن وأحرقت المراحل للوصول الى اهدافها ، ولكنها لا تعرف الطريق الصحيح ، فهي تتخطى تخبط الاعشى ، يضرب هنا ويضرب هناك لعله يصيب هدفا وقليل ما يصيب .

لقد طلع علينا العصر الحاضر بكل هيله وهيلامانه ونحن لا نزال نرزح تحت وطأة استعمار وحشى غاشم ، وكأننا طفل امام عملاق . غير ان هذا الوضع لم يبعثنا على اليأس والقنوط ، بل دفعنا نحو اكتساب أى شئ وبأى طريق وعلى أى وسيلة . ولنعبد قليلا الى الوراء ، ولتقف عند مشارف القرن التاسع عشر ، ولنلق بنظرة عجل على الامة العربية آنذاك ثم نسير ، فماذا نرى ؟ الامبراطورية العثمانية تسيطر على الشرق الادنى كله وعلى جزء كبير من شرقى اوروبا ، وتقود هذا العالم المتسع باسم الخلافة الاسلامية . وتقف اوروبا الى الجانب الآخر تدس على هذه الامبراطورية المسلمة وتحاربها سرا وجهرا وتحاول تحطيمها بكل وسيلة . ولا بد هنا من الاعتراف بأن العثمانيين لم يفعلوا شيئا لتقدم امبراطوريتهم او استنقاذها ، بل توقعوا حول أنفسهم وتركوا الدنيا حولهم تدور كما تهوى . اوروبا تتقدم علميا واقتصاديا وعسكريا ، وهم جامدون يراوون في امكانهم على ما كان اجدادهم ، وجاءهم نابليون من أقصى الغرب فهز امبراطوريتهم هزا عنيفا ، ومكن انتصاره للمبدأ السياسى السائد فى المحافل السياسية الاوروبية الذى

يشبه هذه الامبراطورية بالرجل المريض ، ووقفت كل الدول العصرية تنتظر موته لتتقاسم ارثه .

وعزم محمد على باشا من بعده مرة ثانية ، ودخل ابراهيم باشا بجيوشه الى لب بلادهم ، وتوقف عند كوتاهية يشرف على عاصمتهم . ولولا اختلاف الدول الاوروبية يومذاك على تقسيم الامبراطورية العثمانية فيما بينهم ، ولولا ضعفهم على ابراهيم باشا وارغامه على التراجع ، لكان هو الوارث الوحيد لها ، ولبنى الامبراطورية العثمانية المزعزعة ، امبراطورية عربية . وكانت الحرب العالمية الاولى ثالثة الانافى - وقد مهدت لها حروب البلقان وليبيا من قبل - وصحونا عام 1918 فاذا الدنيا غير الدنيا واذا البادشاه العظيم قزم محبوس فى قصر يلدز ، واذا البلاد العربية مجزأة مفصصة ، يحكم الانكليز العراق والاردن وفلسطين ومصر وعدن ، وسيطرون على سواحل الجزيرة العربية كلها سيطرة مفسدة بمعاهدات مع مشائخها وامرائها ، اقل ما يقال فيها: انها ضحك على الذقون . ويحكم الافرنسيون سوريا وليبان وتونس والجزائر والمغرب . وتحكم ايطاليا ليبيا ، وتحكم اسبانيا مراكز استراتيجية مهمة فى المغرب مثل مليليا وسبتة والصحراء المغربية والساقية الحمراء ، وتحكم طنجة هيئة دولية من كل هؤلاء ، لكل دولة فى ادارتها نصيب خاص ، واذا وعود لورانس هباء ، ومكماهون كتاب ، وعصبة الامم لعبة فى ايدى كبار المجرمين والفساديين ، والعرب يقطعون اصابعهم ندما على وقوفهم الى جانب الحلفاء الخونة (بريطانيا وفرنسا وامريكا) .

لكن هل وقف العرب مكتوفى الايدى امام هذه الفاجعة ؟ هل استسلموا الى اليأس والبكاء حسرة وعجزا ؟ !

كلا ، فقد نفروا الى العمل فى كل حومة ، وقاموا بثورات دموية رائعة كانت مثالا فى البطولة تسطر بحروف من ذهب ، وناوروا مناورات سياسية بارعة جدا نجحوا فى بعضها وأخفقوا فى كثير لقوة أعدائهم وتكالبهم عليهم ، واتجهوا نحو التعلم يعمون منه عبا سريعا لينتقدوا شعبهم من الجهالة الطويلة التى ران عليهم ظلامها طوال العهود العثمانية ، وطفق القادرون ينقلون الى اللغة العربية ما لقنوه فى الغرب ، يجاهدون على كل جبهة لا يكون ولا يملون حتى انحسرت الحرب العالمية الثانية عن استقلال البلاد العربية متتابعة متتالية ، وما نحن الان - بحمد

الله - مستقلون في كل قطر ، فهل وصلنا الى ما نبتغيه ، وحططنا على الهدف الذي سرنا نحوه عصوراً ؟
عفوكم ايها السادة ، كان لابد من هذا التمهيد التاريخي لنعرف أين نحن ؟ وماذا علينا أن نعمل ؟ وكيف نخطط لكي لا نضل السبيل . وأنا لم آتكم بجديد ، وإنما قربت الامر من ذاكرتكم تطبيقاً لقول الله تعالى : « وذكّر فان الذكرى تنفع المؤمنين » .

لنعد الى عهد ابراهيم باشا ، فقد تنبه الى ضعف الامبراطورية العثمانية وتهالكها ، ووطن نفسه ليكون وريثها ، وعرف أن عصره عصر علم وتخطيط لا عصر كلام وتخليط ، ان الدجل السياسي لا يبني دولة ، فعليه أن يعمل ، فكيف عمل ؟

انه هو الذي استحدث والده الروحي محمد علي باشا علي ارسال المبعوث الى أوروبا للدرس والتعلم ، وليكونوا نواة للدولة الناشئة . وهو الذي رسم خطة التعريب التي سار عليها خلفاؤه من بعده ، فلما احتل الانكليز مصر عرقفوها ثم منعوها . ولو رجعنا الى عهد التعريب الخديوي لرأينا مؤلفات عربية بعلوم عصرية كالطب والصيدلة والنبات والفلك والجيولوجيا والفيزياء والكيمياء والميكانيك والهندسة والهيدروليك والعلوم العسكرية وسواها .

فلماذا لا نجد الان مثل هذه الهمة وعلي المستوى الذي نريد ؟ مع انا جئنا بعدهم بقرن او يزيد !
لعلنا لو استقصينا الاسباب وحاولنا حصرها ، لما وجدناها خارجة عما يلي :

1 - قناعة بعضنا بعجز اللغة العربية عن مساوقة العلوم العصرية ، واعتقادهم بأنها لغة لم تخلق الا للشعر والادب والغناء .

2 - عجز بعض البلاد العربية عن تعريب التعليم والادارة حتى اليوم بسبب تفشي اللغة الاجنبية التي كانت حكومتها مهيمنة عليهم .

3 - واذا عربت بعض البلاد التعليم الابتدائي والثانوي ، فما زال التعليم الجامعي فيها بلغة اجنبية .

4 - ارتباط المصالح المتبادلة ما بين بعض المتنفذين والدولة الاجنبية ارتباطاً مادياً وثقافياً ، فقد نشأوا في ظلها وتعلموا بلغتها ، وهم يجهلون اللغة العربية أو يكادون .

5 - العمل الخارجى الحثيث ، والمخطط تخطيطاً شيطانياً لاقتناعاً بأن سير العلوم الذي يكاد

لا يصدق العقل مدى تسارعه ، لا يترك لغة العربية الجامدة مجالا لمجابهة التطور العالمي حتى ولا امكانية ملاحقته .

والجواب على كل ذلك سهل ميسور ، فلغتنا ليست لغة شعر وادب وحسب ، بل هي لغة علوم كذلك . والادلة عليها كثيرة موفورة تقتصر منها على ما يلي :

1 - حينما اضطر العرب الى الترجمة لمجابهة حضارة لم يكونوا يعرفون عنها شيئاً ، لانت لهم اللغة وأعطيهم ما يشتهون فترجموا وعربوا الفلسفة والفيزياء والارطماطيقا والماطماطيقا والجيومطريا وعلم الهيئة والطب ، ولم يقفوا عند حد .

2 - وفي بدء عهد الدولة الخديوية في مصر ، ساروا على الحطة نفسها ، وأسعفتهم اللغة بكل ما يريدون . وعندنا من آثارهم في العلوم المختلفة والطب والصيدلة والميكانيك والهيدروليك وسواها ، ما تقف امامه بكل احترام .

3 - وفي فترة استقلال سوريا عام 1918 وهي فترة لم تزد على عامين ، عربت الادارة كما عرب التعليم من أدنى درجاته حتى نهاية التحصيل العالي والجامعي ، ولم يتراجع السوريون عن تعريبهم حتى اليوم ، ولقد حضرت في العام الماضي درساً بالاكثرون في الجامعة السورية بدمشق ألقاه استاذ شاب عرض فيه مصطلحات العلم مترجمة الى اللغة العربية ، مما أدهش زميلي مدير مكتب تنسيق التعريب - وكان رفيقي في هذه الزيارة - وزاده يقينا بقدرة لغتنا وليونتها .

4 - الاعمال العلمية التي قمنا بها في مكتب تنسيق التعريب اذ وضعنا معاجم علمية كثيرة ، منها التي عرضت في مؤتمر الجزائر وندوة القاهرة ، فوحدت وأقرت صيغتها النهائية ، وستكون بين أيديكم بعد بضعة شهور . ومنها معاجم في: المترول والحقوق والادارة والاقتصاد والحرائط والهيدروليك وسواها ، وجميع مصطلحاتها باللغة العربية ترجمة أو تعريباً لما في اللغة الانكليزية واللغة الفرنسية معا ، وجميع معاجمنا ثلاثية اللغات ولنا الامل أن نرفعها الى خمس لغات حين تضيف عليها الروسية والامانية

5 - الاعمال العلمية التي قام بها اساتذة الجامعات في سوريا والعراق ومصر ، وسجلت في مؤلفات

قيمة جدا ، هي موضع تقدير العلماء العرب والاجانب علي حد سواء .

6 - آلاف المصطلحات العلمية التي وضعتها الجامعات اللغوية والعلمية في القاهرة ودمشق وبغداد . ومجلات القيمة شاهدة بذلك ، بل ان قسما بعضها تحقيقات علمية جديدة تصحح كثيرا من المفاهيم السائدة في الغرب .

وأما قول بعضهم بأن العلوم العصرية يدخل عيها في كل يوم نحو خمسين مصطلح جديد ، وبأن التطور يخلق كل يوم علما لا تعرفه اللغة العربية ، فالجواب عليه : بأننا استطعنا في مكتبنا - على ضعفه وقرره - أن نجابه هذا الوضع ، ونجحن فيه الى حد بعيد جدا ، ولو فسح لنا في العمل كما نشاء ، ورفعت من طريقتنا العقبات أزيحت المبهطات لاديننا خدمات أكبر ، ولساعدنا بمجهودنا المتواضع الجامعات اللغوية التي لم تقصر عى كذلك في الترجمة والتعريب . ولولا الروتين الدائر ، وحكمة الشيوخ المتأينة ، ومحاولة تحري أكبر ما يمكن من دقة ، لماشت جميعها تسارع العصر الحاضر .

* * *

وقد كنا وما زلنا ننقل عن الغرب ترجمة وتعريبا بصورة شخصية فردية يشعر أحدنا بالحاجة الى الترجمة فيقوم بواجبه وحده مستهديا بهدى ضميره وقد يقع أن يترجم المصطلح العلمي عالم عربي آخر أو أستاذ في جامعة ، فينشأ للمصطلح العلمي الواحد ترجمتان أو أكثر . وتنشأ مع هذه الفوضى لهجات علمية جديدة تشبه ما نحن فيه واقعون من اللهجات العامية المتباينة . ومن هنا كانت الدعوة الملحة التي يقوم بها مكتب تنسيق التعريب في الوطن العربي لتوحيد هذه المصطلحات ، وبسببها أقيم مؤتمر الجزائر ومن أجلها استدعيت الندوة العلمية هذا الصيف . وقد أخذت المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم خدمة هذه الفكرة على عاتقها ، وستدعو الى مؤتمرات كل عامين ، لتوحيد ما يجمعه مكتب تنسيق التعريب ونستطيع أن نطمئن بعد الآن ، الى أن المصطلح العلمي قد أخذ سمته وعرف طريقه ، وسيكون للامة العربية كلها مصطلح موحد مقابل المصطلح الاجنبي .

لقد أكدت على المصطلح العلمي كثيرا وأهملت ما سواه ، فما شأن التراجم ياترى ؟ وهل اذا كان عصرنا عصر علم وتقنيات ، يجب أن ينصب اهتمامنا عليها وحدها ، وأن نهمل ما غداها ؟

كلا ، فلا أدب والفن شأنهما حين جدا اذا قيسا بالعلم ولقد أكثرنا من ترجمة الروايات والقصص والمسرحيات ونثرنا على العالم العربي كميات هائلة جدا من آثار أدباء العالم الكبار من كل لغة ، بل يلفنا فيها حد التخمه ، ودخل علينا بسبب ذلك كثير من الكتب التافهة واللااخلاقية والمؤذية . ونحن لا نستطيع ، أن نغل أعلام الكتاب والصحفيين والمنشئين والقصاصين والشعراء ونحصر حق الترجمة بهيئة معينة - حكومية أو غير حكومية - كما تفعل بعض الدول التي تلغي حرية الفكر ، ولاندعو الى ذلك ، ولكننا نستطيع ان نجابه المشكلة بأسلوب آخر ، يفسح المجال للمناقسة ويمنح الحرية لجميع بلا حدود ، وهو أن نؤسس هيئة عليا للترجمة في كل قطر عربي ونربط بينها بصلات وثيقة ونطلق يدها في اختيار ما يجب أن يترجم فيما بينها ، لكي لا تتعدد ترجمات الكتاب الواحد ، وتقوم هي بالترجمة أو تكلف من ترى فيه القدرة على القيام بهذا العمل ، وتنتشر أعمالها مطبوعة طبعا اتقا متقنا ، وتعرضه في السوق وحيضا ، يجتذب القراء نحوها فيميلون الى الاصلح ويهملون ما عداه .

ولو رجعنا الى تاريخنا القريب لوجدنا شبيها بهذه الفكرة التي أملتها الحاجة الى الذوق الرفيع والايمان بقيمة ما يجب أن يقدم الى القارئ العربي من زاد فكري سليم .

ففي زمن محمد علي كانت هناك هيئة عليا للترجمة ، ولعل الطهطاوي أول من ساهم في تقويتها وتدعيمها ، ثم ضعفت بعده وتضاءلت بعد احتلال الانكليز مصر ، ثم انمحت نهائيا .

وتأسست في مصر بعد الحرب الكونية الاولى لجنة غير حكومية اطلقت على نفسها اسم : «لجنة التأليف والترجمة والنشر» . من أشهر أعضائها : طه حسين وأحمد أمين وأحمد زكي وعبد الوهاب عزام وأحمد حسن الزيات واسماعيل مظهر ، ونشرت انتاجها الادبي والعلمي فحازت ثقة القارئ العربي بدقتها واتقانها وحسن تحريرها للموضوعات المترجمة والمؤلفة .

وتأسست في سوريا حوالى عام 1934 عصبة الادب ، تحمل الفكرة نفسها ، من أعضائها عمر أبو ريشة ، وسامى الكيالي وأورخان ميسر وممدوح حقي ونشرت من آثارها كتاب الكشف ودبوان أبي ريشة والفريزة الجنسية ، ثم أدركها ما أدرك لجنة التأليف والترجمة المصرية .

وقامت في دمشق وقبيل الحرب الثانية جماعة التحصيل العالي ونشرت مبادئها وهي لا تخرج عن مبادئ عصبة الادب كثيرا ، فقضت عليها قوانين الحرب سريعا ولم تنجز عملا ذا قيمة .

وقام بعض الشبان الجامعيين في مصر بتأليف لجنة لترجمة الموسوعة الاسلامية ، وما قد مضى عليها نحو أربعين عاما ولم تترجم نصفها ، بينما أعيد طبعها في أوروبا للمرة الثانية منقحة مزيدة موضحة .

وظهرت في العراق محاولة شبيهة بها دعا اليها الشاعر الرصافي ، لكنها لم تنجح ، وجدد الدكتور داود الجلبى الدعوة ، فأخفق ،

وأقيمت في الاردن لجنة حكومية للتعريب والترجمة والنشر ، وما زالت نشيطة تعمل وصلتها بمكتبنا وثيقة جدا .

وكذلك فعلت الحكومة السورية ، وأكثر منشوراتها علمية قيمة ومثلها سلكت حكومة الكويت لكن أكثر منشوراتها أدبية .

ولم يظهر في الجزيرة العربية كلها ، ولا في الشمال العربي الاقريقي حتى اليوم ما يشبه هذه الهيئات ، كل ما هنالك اعمال فردية او حكومية تنشر اعمالها من دون تخطيط تم تضمحل .

وأراني أقف احتراما واجلالا لعمل المجامع اللغوية الثلاثة : مجمع القاهرة ومجمع دمشق ومجمع بغداد ، وللجامعات العربية وبخاصة منها جامعة دمشق التي باشرت تدريسها بعيد الحرب الكونية الاولى باللغة العربية ، وما زالت مستمرة على ذلك حتى اليوم ، وترك كبار أساتذتها آثارا علمية جديرة بالتقدير ، نذكر منهم : القنوازي والخياط وخاطر والكواكبي والقباني وحسن مبرح ، وهو الآن رئيس المجمع العلمي العربي في دمشق ، ومع أنه قد بلغ من العمر ما يتبغى لمثله أن يستريح فيه ، لكنه ما زال دأبا على التأليف والترجمة ، وآخر أثر له : نقد وتصحيح لمعجم كلير فيل الطبى الفرنسى .

وإذا كنا نقدر المجامع اللغوية والجامعات العربية اجمالا ، فيجب ان لا ننسى عمل المؤتمرات العلمية المتتالية منذ نحو ثلث قرن ، كالمؤتمرات الطبية والصيدلية والهندسية والقانونية والاقتصادية والمالية وسواها . تتناوب اجتماعاتها في مختلف العواصم

العربية ويشهد كل عام عددا منها تسجل اعماله في ضبوطها ، ويفيد منها العلماء والمتخصصون بعد ذلك . ونحن في مكتبنا أفدنا من نتائج هذه المؤتمرات ، وصححنا كثيرا من المفاهيم والترجمات على ضوء بحوثها ومناقشاتنا وتقاريرها وتوصياتها .

وتمخضت الحرب العالمية الثانية عن أحداث جسام ، عزت العالم العربى عزا عنيفا ، ودست في جنبه خنجرا مسموما هو ما يطلقون عليه اسم اسرائيل وتبلبلت الافكار وولدت احزاب متعددة تحمل مبادئ متباينة تتفاوت ما بين أقصى اليمين الى أقصى اليسار وظهروا في الشرق الادنى على اثر ذلك ، كتب يسارية بعضها معتدل وبعضها متطرف ، وترجمت جميع آثار ماركس وليفيل ولينين وماو ، تؤيدها وتساعد على نشرها دولة شرقية كبيرة .

وظهر مقابلها في لبنان وفي مصر كتب يمينية عليها مسحة أدبية ما بين قصص ومسرحيات وتاريخ شخصيات وشعر ، تؤيدها وتنشرها هيئة موكلة عن حكومة غربية كبيرة كذلك .

وتصارعت الآراء وتشوش الفكر العربى وتحير الجيل الناشئ كيف يقرأ ؟ ولئن يقرأ ؟ وتنبهت جامعة الدول العربية الى هذا الوضع الشاذ ، فأنشأت فيها مكتبا أسمته : «الادارة الثقافية» وكلفته بدرس النشاط الفكرى العربى وتوجيهه توجيها عربويا حسنا ما أمكن .

وما زالت الفكرة تتطور تطورا مستمرا حتى خلقت المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، وضمت اليها : الادارة الثقافية ، ومكتب تنسيق التعريب ، وجهاز محو الامية ، ومعهد الابحاث والدراسات العربية ، وأخذت تعقد الاجتماع تلو الاجتماع لبحث موضوعات فكرية وعروبية شتى ، وتضع تقاريرها وتقدم توصياتها .

ولما عقدت حلقة الترجمة في الكويت أواخر العام الفائت ، نوقشت الترجمة مناقشة صريحة جدا ، وتقدم كثير من ممثلى الحكومات العربية بآراء قيمة ، ولكنها جميعا لم تنظر الى ترجمة المصطلحات العلمية ، التى هي أساس التطور المعاصر ، وكأنها تركت الامر لمكتب تنسيق التعريب المتخصص الوحيد فى الوطن العربى بهذا الموضوع . والمكتب وحده لا يستطيع عمل شيء اذا لم يقف العلماء العرب الى جانبه يمدونه بالعون والمساعدة التى تتطلبها تتلخص فيما يلى :

anomalos stem بطريق الوصف كقولنا للكلمة
ساق شاذة . وحين تعجز عن الترجمة الصحيحة
عربيه تعريبا ، وهو أن تقربه من وزن صرقي معروف
فيقول للتلفزيون مثلا «تلفاز» على وزن فعلا ، والكلمة
machine مكيئة على وزن فعيلة ، ونشتق منها
بعد ذلك ما نشاء فنقول : تلفز يتلفز تلفزة متلفز
متلفز ، الخ . وإذا عسر علينا وضعه في وزن
صرقي عربي أخذناه كما هو فقلنا : رادار Radar
وكروماتيد chromatid . وكيوتن ، ثم نشق منها
ما يمكن ، فنقول مثلا من كيوتن : كوتن يكون مكوتن
مكوتن cutinised وإذا لم يسعنا الاشتقاق ،
عدنا الى الترجمة الجملية .

2 - وقلنا ما نلجا الى النحت فنقول : برمائي
مثلا قياسا على ما قاله العرب: عبشمي من عبد شمس
وحضرمي من حضرموت ، وعبد لي من عبد الله ،
وحمدل من الحمد لله ، ولكننا نخشى أن نفتح
الباب على مصراعيه فتدخل علينا تراكيب مستقلة
نحن في غنى عن اختصارها بهذا النحت المستهجن ،
ولا يدفعنا اليها الا حب التقليد والمحاكاة .

3 - وتنهذ أمامنا صعوبات جديدة هي المترادفات
فاللغة العربية من أغنى لغات العالم بالمترادف - وان
كنا لا نؤمن بالمترادف المطلق على إطلاقه - لكن كثرة
هذا المترادف ، ان أغنى لغة الادب والشعر ، فقد
يخلق في العلوم فوضى ويسبب بلبلة ، ان أهم شيء
في العلم هو دقة التعبير ، بحيث اذا لفظنا المصطلح
لا ينصرف الى سواه ، ولو بالتشبيه ، والمترادف لا
دقة علمية فيه ، فكيف نقول في الالفاظ التالية مثلا:
calamidous : غلافي أم غمدى ؟

نقص صبغى أم قصر صبغى ؟
chromosome deficiency.
curved : منحني أم مقوس أم ملتو أم معوج ؟
dormant stage : طور السكون أم طور السبات
أم النعاس أم النوم أم الرقاد ؟
energy liberation : تحرير الطاقة أم اطلاق الطاقة
early flower : زهرة مبكر أم بكور أم
معجال أم عجول أم متبادرة أم بادرة ؟
paléobotany : علم الحفريات النباتية أم
الاحافير أم المتحجرات أم علم الاحاث ؟
herbivor : نباتي أم عاشب ؟
fragile : هش أم قصف أم كسور أم
عطوب أم هشوم ؟ وماذا نعطي للكلمتي :
cassant - écrasable
fragment : كسرة أم فتية أم قطعة أم
جزء أم شظية ؟

1 - أن تتكون في كل قطر عربي كتلة من
العلماء والاساتذة الجامعيين يتابعون التطور العلمي
ويمدوننا بما استحدثت من مصطلحات جديدة بأى
لغة ، وبما يقترحون لها من ترجمة ملائمة .

2 - ونحن نتلقى من كل قطر ما بعث به ،
وننسقه مع ما يأتى من الاقطار الأخرى ، ونضع فيه
مشروع معجم ننشره على العلماء لنتلقى آراءهم فيه
نقدا واصلاحا ونسجل ذلك كله ، وننقح مشروعاتنا
بالقدر المستطاع ، ثم نعقد ندوة من كبار المتخصصين
من كل قطر لدراسته ، حتى اذا اشبعوه بحثا وتحقيقا
وتصحيحا ، أعدنا تنسيقه من جديد ، وعرضناه على
المؤتمر العربي الكبير ليكتسب شرعيته .

3 - وبعد موافقة المؤتمر عليه ، يصبح معجما
شرعيا ، نطبعه طبعا أتيقا صحيحا ونقدمه الى العالم
العربي لتطبيق مصطلحاته الموحدة في جميع الاقطار
على السواء .

لكن هل انتهت مهمتنا عند هذا الحد ؟ كلا ،
لان العلوم في تطور مستمر ، ويدخل عليها في كل
يوم نحو خمسين مصطلحا ، فعلينا متابعة هذا التطور
وملاحقة ما يستجد يوميا وتسجيله وإعادة البحث
فيه وتوحيد ترجمته باستمرار وادخاله في المعجم
الجديد بالطريقة نفسها التي صنع بها المعجم المتقدم .

تلك هي إحدى الصعاب التي تعانينا ترجمتها
المصطلحات العلمية ، وهي عنية يسهل تجاوزها بالاداب
والايمان ، وهناك عقبات أخرى كثيرة نسردها بعضها
فيما يلي :

1 - لاشك أن كثيرا من العلوم المعاصرة لم يكن
العرب يعرفون عنها شيئا ، بل حتى الامم المتقدمة
الحديثة لم تكن تعرفها قبل ولادتها ، ومع كل علم
مصطلحات جديدة ، فكيف نضع لها مقابلاتها ، وليس
في معاجمنا لها شبيهه ؟ من أين تأتى بالراديو
والتلفزيون والهيغرومتر والبارومتر والجيوفيزيا
والجيومورفولوجيا والبتروغراف والستراتيغراف ، وما
ماثلها ، وهي تعد بمئات الآلاف ، ولم يكن احد في
الكون يعرفها قبل خلقها في العصر الحاضر ، وأخرى
ألا يعرفها العرب والا توجد في معاجمنا حتما .

هناك طريقتان رئيسيتان نتبعهما دائما في
صياغة المعاجم ، احدهما الترجمة والثانية التعريب .
فاذا لم نوفق بالترجمة الصحيحة الى مصطلح من
كلمة واحدة ، وضعنا اثنتين ، اما بطريقة الاضافة
كقولنا لكلمة menochilous هوأى التلقيح ، او

hibernation : بيات شتوي أم خمود أم رقاد
أم سبات أم نوم ؟

ومثل ذلك كثير جدا وانما مثلت بهذا العدد القليل لتقريب الفكرة ، على أننا قد نفيد أحيانا من بعض المترادفات ، وبخاصة اذا كانت تشير الى وصف معين ، فنجددما تجددا استعماليا جديدا يضعها في مكانها من التعامل العلمي ، وبهذا نحاول التقريب بين : السيولة والميوعة ، اللدونة والليونة ، المرونة ، السند والسند ، الافراز والابراز والخراج ، العمومي والعام ، الخ ، ومثل هذا عدد وفير ، لكن من هو صاحب الحق الشرعي في وضع ذلك كله وتحديده ؟

4 - ومشكلة الوحدات والمقاييس والرموز والارقام الحسابية والجبرية لم تحل بعد .

كان اجدادنا يعرفون القمحة والدرهم للوزن الخفيف الثمين كالذهب والفضة والحجارة الكريمة ، ويعرفون الاوقية والرطل والقنطار للوزن الثقيل ، ويعرفون الذراع والباع والموحلة والميل للاطوال والمسافات ، ويعرفون القصبة والفدان للمساحات ، ويعرفون الصاع والمذ والغرارة للكيل ، لكن كل هذه الوحدات والمقاييس غير دقيقة ، فما وزن القمحة مثلا ، وما عرض الشعرة ، وكم هي الاوقية والرطل ؟ وما طول الذراع والميل ؟ وما الفرق بين الذراع الهاشمي والذراع العادي ؟ الخ .

كان كل بلد يستخدم مقياسا خاصا به ، فالرطل في مصر مثلا صغير جدا اذا قيس برطل الشام الذي يزن 800 درهم أو رطل حلب الذي يزن 1000 درهم . وتنسحب هذه الفوضى على كل مقاييسنا القديمة ، فلما حل المقياس المتري محلها وانتشر في البلاد العربية المتقدمة ، تقاربت المفاهيم ، لكن ما زالت هناك وحدات ومقاييس أخرى سواها ، ان لم تبلغ الآلاف فهي حتما بضع مئات ، كيف نحل مشكلتها ؟ كوحدات للوقت والزمن والسرعة والشدة والشغل والعزم والتردد والمقاومة والكثافة وطول الموجة والانحراف والاحتكاك واللزوجة والصوت والاضاءة والالكترون والكهرباء ، فهذه كلها كيف نترجمها ؟

5 - ومشكلة الرموز الكيميائية والرياضية والفيزيائية والكهربائية والالكترونية وما شابهها كيف نجد طريقا لحلها .

6 - واذا انتهينا من مشاكل الترجمة والتعريب نجد أنفسنا في موقف آخر تجابهنا فيه المطبعة بالحرف المشكول والحرف العاري والحرف الراكب والحرف المسطح ، ومشاكل طباعية كثيرة بحثتها الندوة التي عقدتها المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم اواخر 1971 وانتهت منها الى توصيات نرجو لها حسن التطبيق لان الحرف هو الوسيلة التي تتشكل بها الكلمات المتفاهم بين الناس ، فاذا كانت هناك صعاب طباعية قائمة ، تلكا الحديث المتبادل ما بين العالم والمتعلم ، وتباطأ التفاهم وعسرت الاستفادة وخدمة الفكر .

7 - يقولون : ان في اللغات الاوروبية سوابق ثابتة على الكلمة ، ولواحق تساعد على التصريف وتقليب المعاني ، وليس في العربية ما يشبهها ، ولذلك لا يمكن أن تكون وسيلة سهلة للعلم . ونسي هؤلاء الشعوبيون أو تناسوا أن لكل لغة عبقريتها الخاصة في الصياغة والتصريف وابتداع الصور المختلفة للمعاني المتباعدة ، واذا لم يكن للعربية هذه السوابق واللواحق فلديها مئات الاساليب الاشتقاقية مما يفقر اليه سواها . وما قول هؤلاء الشعوبيين باللغات التي كانت ميتة فأحيوها أهلها في برهة عشرين من السنين أو ثلاثة ، وهي الآن تتعامل اداريا وتدرس كل العلوم بلغتها القومية كالفيتنامية والكورية والعبرانية . فهل تكون العربية أقل منها ؟ واذا كانت هيئة الامم قد اعترفت بالعربية لغة خامسة في التعامل الدولي ، افنكون أقل حماسة للفتنا من الغريب ؟

8 - تلك هي أهم مشاكل الترجمة تناولتها من الداخل ، واخرت عن عمدة المشكلة الخارجية الكبرى لاركنز عليها .

نحن نعمل ونجد ونترجم ونضع المعاجم ونوزعها على العالم العربي بقصد استخدامها والافادة منها ، فاذا بقي التعليم بلغة اجنبية ، وبقيت الادارات تمارس اتصالاتها وأنظمتها بلغة غير لغة الشعب ، فما هي الفائدة من كل هذا العمل ؟ ولماذا اجتمعنا نحن هنا ؟ الاجل ان ننظر في ترجمة شكسبير ودانته وغوته ولودفيغ وريكه وبيليكو ولاهارتين وكافكا؟ دعوا الادب يسير في طريقه وحده فهو كفيل بالنهوض على قدميه من دون هذا التدخل ، ولنركز على الترجمة العلمية لننقل ما وصل اليه الغرب من علوم بها طغى علينا وحظنا واستعمرنا ، تعالوا نستعمل سلاحه نفسه لكي نعرف كيف تدافع عن أنفسنا ونحمي كياننا

وننتقل مع الحضارة الحديثة بكل كيانها . الشعوب الزراعية دائما في الدرجة الثانية، والشعوب الصناعية دائما في الدرجة الاولى ، ان الشعب الذي لا يعرف كيف يدير الآلة ويسخر الكهرباء ، ويطوع الالكترون ، ويقف عاجزا امام التقدم الحضارى ويستعير مظاهر المدنية استعارة . شعب مقضى عليه بالجمود والتأخر

ولا يعيننا أن نأخذ العلم عن سوانا مهما كان شأنه ، نستفيد من الصديق والعدو الى مبتكرات العلم في أقاصى الارض ، أولم يأخذ الغرب عنا علومه وفلسفته حينما هم بالنهوض ؟ هم انفسهم قالوا بأن حضارتهم الحديثة مدينة للعرب . اسمعوا أقوال عظمائهم :

قال جورج سارتون مؤلف «تاريخ العالم» : كان العرب أعظم معلمين فى العالم ، زادوا على العلوم التى نقلوها عن غيرهم . ولولا عملهم لتأخر سيرة المدنية قرونا عديدة .

وقال نيكلسون : «ما المكتشفات اليوم بمحسوبة شيئا مذكورا اذا ما نحن مدينون به للعرب الرواد الذين كانوا مشغلا وضاء ابان القرون الوسطى المظلمة فى أوروبا» .

وقال أكثر مؤرخى العلم من الاجانب : « ان الحضارة الانسانية مدينة للعلماء العرب فى كل فرع من فروع المعرفة ، وأنه كان لابد من ظهور ابن الهيثم والبيروني والكندي وامثالهم لئلا يتسنى ظهور جاليلو وكيلر وكوبرنيك . وأنه لولا اعمال العرب ، لاضطر علماء النهضة الأوروبية للبدء من حيث بدأ هؤلاء ، ولتأخر سير المدنية عدة قرون» .

وكذلك قال كليردونو وسيديو وولز ونيو برجر ولكلارك مؤرخ الطب العربى وجرمان وبرترام وهومبولد وبيتر باخمان وغوستاف لوبون ، وكثير غيرهم .

قال عبد الحليم المنتصر رئيس اتحاد الجمعيات العلمية فى العالم العربى ، تعليقا على ذلك : اذكر اننى شاهدت فى سقف مكتبة الكونكرس الامريكية ، متقوسا بماه الذهب : «ان مصر هى ينبوع الاول للحضارات جميعا ، وأن العصر العربى الاسلامى هو ينبوع الاول للمعلوم الطبيعية» فشعرت بالزهو ان اكون سليل هاتين الحضارتين ووريث هاتين الثقافتين .

وانا نفسى جمعت من المعجم الفرنسى وحده بضعة آلاف كلمة عربية ، اخذوا بعضها من اللغة الفصحى كالامبيق والغول والالغباء والابجدية والبرقوق والتكويم والطبيب ودار الصناعة ، واخذوا بعضه الآخر من العامية السائدة كالافندى والاغا والعيش وكلمة بزاف المغربية (وهى بمعنى كثير) . وتصرفوا ببعض الاسماء المشهورة تصرفا ليس فيه ذوق فقالوا : اقيسين لابن سينا ، وأفرويس لابن رشد ، وسلادان لصالح الدين . وأبدل لعبد الله ، بينما حافظ العرب قديما على النطق الاصيل فى الترجمة فقالوا : ارطماطيقا وفيزيقا وجيومطريقا .

ونحن فى هذا العصر نقول : بتروغرافيا وستراتيغرافيا وخونه ولونا . واذا لم يكن لبعض الحروف الاجنبية مقابل عربى مثل U.G.P. فانا تقريبا بقدر الامكان من حرف شبيه ، ولهذا عدل عن المصائب الى اليزابيت مثلا . وقد وضع المجمع اللغوى بعض القواعد لذلك ، نرجو أن تنتشر وتطبق . ولغتنا كريمة معظمة تساعدنا على الترجمة الدقيقة ، والشعب الذى لا يستخدم لغته القومية فى التعليم وفى الادارة شعب مستعبد ثقافيا لسواه ، وشهامتنا العربية تأبى لنا مذلة الجهل ، وديننا يأمرنا بالعلم وبالعمل : «هل يستوى الذين يعلمون والذين لايعلمون» والارض يرثها عباد الله الصالحون لاعمارها والحياة فيها . «وقل اعملوا فسيرى الله عملكم» .

الرباط : ممدوح حقي

ساطع الحصري

بين تطور التعليم، وصيانة الثروة الأثرية الإسلامية

للدكتور ناجي معروف

عقد المؤرخ العراقي المعروف الاستاذ الدكتور ناجي معروف استاذ الحضارة العربية بجامعة بغداد وعضو المجمع العلمي العراقي ، وعضو مجمع اللغة العربية في دمشق المقال التالي لـ « دعوة الحق » وضمنه ذكرياته عن الرحلة الطويلة العانية التي قطعها العربي والعربي والمفكر الكبير الاستاذ ساطع الحصري في بناء التعليم العربي والحفاظ على الثروة الأثرية العربية الإسلامية .

وكان الاستاذ الحصري قد كلف في أوائل الثلاثينات عندما كان يرأس دائرة الآثار ، الاستاذ معروف برئاسة أول بعثة آثار عراقية للتنقيب عن الآثار العباسية في سامراء حيث أحاطت النقب يومها عن جوانب هامة في التاريخ الإسلامي مضافا إلى أول خطوة اتخذت يومذاك لصيانة واحد من أقدم الجوامع الإسلامية ومثلته الملوحة الشهيرة .

الدكتور معروف الذي شغل مدة طويلة منصب عميد كلية الآداب العراقية نشر حتى الآن أكثر من 30 كتابا في التاريخ الإسلامي مع عدد كبير من المقالات والبحوث . ونادى قبل عدة سنوات بإعادة رفات الخليفة العباسي هرون الرشيد إلى بغداد ، وإعادة جامع قرطبة إلى المسلمين .

وهذا هو المقال الأول في سلسلة من المقالات والدراسات التي خص (دعوة الحق) بها .

أنا إذا ما ذكرنا للعربي الاستاذ ساطع الحصري فإنما نذكر عددا من جلائل الأعمال التي لها أهميتها في تاريخ القومية العربية وفي تاريخ العراق المعاصر ، وفي تاريخ الأمة العربية الحديث .

فإذا ذكرناه ذكرنا وزارة المعارف العراقية ، وتبوءه إدارة المعارف العامة فيها ، ثم إدارة التدريسات العامة ، والعمل العظيم الذي قام به خلال ذلك ، وهو تعريب التعليم في العراق بعد أن كان باللغة التركية .

توفي استاذنا العلامة ساطع الحصري يوم الاثنين الثالث والعشرين من كانون الأول سنة 1968 م ، وصلي عليه في جامع الامام أبي حنيفة ، ودفن في مقبرة الامام الاعظم بعد صلاة العصر في الساعة الثالثة والنصف . وكان قد ناهز التسعين من العمر . وقبره على بضع عشرات من الامتار من ضريح الشاعرين الكبيرين جميل الزهاوي ومعروف الرصافي . وعلى مقربة من ضريح الاديب المرحوم احمد عزة الاعظمي ، وضريح الصوفي الزاهد ابي بكر الشبلي الشهير .

واذا ذكرناه ذكرنا آثار العراق وخدماته القيمة لتراثنا الحضاري فقد تولى مديرية الآثار القديمة ، وعني بكنوز العراق الانثوية ، والتنقيب عنها ، وحال دون تهريبها الى بلاد الغرب ، وانشأ لها المتاحف ، وسعى الى صيانة الآثار المائلة منها ليطلع أهل العراق وسائر العرب والاجانب على الحضارة القديمة ، وعلى الحضارة العربية التي ازدهرت فيه عبر العصور .

واذا ذكرنا الاستاذ ساطع الحصري ذكرنا بكل فخر واعتزاز جهوده الجارية في بناء الوحدة العربية على أسس علمية ثابتة ، ومسامية الحميدة في نشرها بين أبناء الأمة العربية كافة ، حتى كون مدرسة قومية عربية يعتبر بحق عميدها الأول ، وزائدها السابق .

ولئن عرف المثقفون والعربون والاساتذة والعلماء في العراق والبلاد العربية فضل الاستاذ ساطع الحصري فلأنهم تتلمذوا عليه ، أو زاملوه أو تأثروا بأرائه في التربية والتعليم والقومية ، أو درسوا مؤلفاته غير أن فريقاً من الشباب المثقف الذي لم ينسئ لهم التعرف على شخصيته ولم يدرسوا عليه ولم يعرفوا الا بعض اخباره وأعماله يتطلعون الى معرفة الشيء الكثير عن هذه الشخصية الفذة التي قدمت لامتنا وبلادنا مختلف الخدمات الجليلة .

ولقد أخبرني صديق شاب هو من الأطباء المعروفين ببغداد أنه ما كان يعلم ان الاستاذ ساطع الحصري قد شغل مديرية الآثار القديمة وأنه أظهر همة عالية في الحفاظ على اثار العراق والقيام بالتنقيب عن الآثار الاسلامية فيه لأول مرة لو لم يسمع ذلك مني في الندوة التلفزيونية التي عقدناها مع بعض زملاء مساء يوم السبت الاول من شباط (فبراير) 1 - 2 - 1969 بمناسبة مرور أربعين يوماً على وفاته ولذلك أرى ان تنشر عنه دراسات تمثل جوانب حياته العديدة ، وفي الوقت نفسه أود لو يتخذ طلابنا في الدراسات العليا « من سيرته وأعماله ومؤلفاته موضوعات لأطروحاتهم في القومية والتاريخ الحديث ، كما اهيب بالحكومة ان تعمل على انشاء مكتبة قومية يطلق عليها اسمه لتكون مصدراً لكل ما يكتب في « القومية العربية » وان تعمل على وضع نصب تذكاري له في إحدى الساحات ، وان تشيد له تربة

تليق به تقديراً لفضله وتخليداً لآثاره وتجعلها متحفاً لآثاره ومؤلفاته ، وقد بما كانت التربة تجمع اصناف المؤلفات العلمية والأدبية . ومما يساعد على ذلك ان قبره على يسار الطريق المؤدي الى الجسر القديم في الاعظمية في ارض قالوا انها « ارض بكر » تقع بين سدره ونخلة وليس بين القبر والطريق غير سياج مقبرة الاعظمية فما هو الا ان تعتمد الحكومة الى بناء الضريح وتفتح له باباً من السياج المذكور ان لم تشأ ان تخصص له مكاناً آخر .

ان من أبرز جهود الاستاذ ساطع الحصري التي عرفناها عندما كنا طلابه في دار المعلمين العالية حتى سنة 1922 ما كان يكتبه في مجلته المعروفة بمجلة « التربية والتعليم » وفي الحولية التي كان يصدرها باسم « الحولية الخلدونية » وفي محاضراته التي كان يلقيها في دار المعلمين العالية منذ ان أسسها في سنة 1923 م الى ان الغيت في سنة 1932 م حيث كان يحاضر في التربية ، وأصول التدريس ، وعلم النفس ، وفلسفة العلوم ، وعلم الاجتماع . واما دأبه ومنابرته على الكتابة والتأليف الى اليوم الذي توفي فيه فمن الأمور التي تدعو الى الدهشة والاستغراب . حتى مرهف ، وذهن صاف ، وجسم لا يعرف الملل ولا التعب في التدريس وجمع المعلومات والاحصائيات . وكان يتابع الحركة الثقافية في العراق حتى عندما كان بعيداً عن العراق فقد كتب لي عدة مرات يطلب الاحصائيات عن كلية الشريعة ، وعن كلية الآداب ، وسائر كليات جامعة بغداد وبخاصة عن نسبة الزيادة في عدد الطلاب والطالبات ، والمدرسين والمدرسات ، وملاكات الهيئة التدريسية من الوطنيين والعرب والاجانب ، وحيلة الشهادات العالية .

ويمكننا ان نعتبر الاستاذ ساطع الحصري بحق مؤسس المعارف في العراق واليه وحده يرجع الفضل في تعريب التعليم في العراق بأسره وفي نشر التعليم النظري والعملية فيه كما انه هو الذي وضع التعليم على أسس ثابتة في مراحله المختلفة ، وهو الذي انفتت بوجه خاص الى التعليم السنوي في العراق . ولعل اعظم ما ينسب الى الاستاذ ساطع الحصري انه خلص وزارة المعارف في العراق من مداخلات البريطانيين يومئذ وذلك بنشر ارائه في التربية ، وفي مقاومة الاستعمار ، وتوجيه الطلبة وجهة قومية فيما كان ينشره ويكتبه . ولذلك يعتبر استاذنا

الاول في القومية العربية ، بل كان يعنى بالقومية حتى فى اغلقة الدفاتر المدرسية التي جعلها مزخرفة بزخارف عربية ، وصور فيها كثيرا من صور الرياضة تمثل الفن المعماري العربي فى مختلف البلاد العربية والاسلامية . وكان يهدف من عمله هذا القضاء على الدفاتر التي كانت مصورة بصور اجنبية كما كان يهدف من وراء ذلك الى تنمية الذوق العربي بين طلاب المدارس وتعريفهم بتاريخهم العربية فى العالمين العربي والاسلامي .

وكان لا يالو جهدا فى تتبع الحركات القومية فى التاريخ وفي تأييد الآراء الصائبة التي يسميها او يقرأها لعلماء العرب او فى الرد عليهم لا سيما على اولئك الذين كانوا يفتخرون العرب او يطعنون فى تراثهم بنسبته الى الفرس او اليونان والرومان . الخ وكان رحمه الله شديدا على دعاة الاقليمية وعلى محبدي اللهجة العامية ، ودعاة الفرعونية بمصر والفينيقية ببلاد الشام وغيرها من الميادى التي كانت تفت فى عضد الوحدة العربية ولما كنت احب تلاميذه فى دار المعلمين العالية واول طالب اقترح ارساله الى باريس لدراسة الفن الاسلامي والتاريخ العربي واشتغلت معه فى مديرية الآثار القديمة فاني اذكر له مواقف رائعة فى جميع الحقول التي نوهت بها من ذلك :

1 - موقفه من الحرف العربي ومن المحاولات التي كانت ترمي الى الاخذ بالحروف اللاتينية وترك الحروف العربية اسوة بما فعله الأتراك وكان ذلك فى حدود سنة 1931 اي فى عهد قريب جدا من تبديل الأتراك لحروفهم العربية فقد انكر المرحوم ساطع الحصري بشدة على من كان يرى الراي بالنسبة للعرب وعد هذا العمل جنونا بل جريمة كبرى ، ومما قاله لنا يومئذ فى احدى محاضراته فى دار المعلمين العالية : لئن عمد الأتراك الى ترك الحروف العربية واستبدلوها بغيرها واخذوا الحروف اللاتينية بدلا منها فلان الأتراك لا يملكون لانفسهم خطا ولا حرفا اما نحن العرب فان الخط العربي الجميل هو خطنا الذي ورثناه عن آباؤنا ولم نقتبسه من احد وعلينا ان نعني به ونحافظ عليه . وقال : ان تغيير الحرف العربي يفصل بيننا وبين تراثنا الزاخر بمئات الالوف من المخطوطات والمطبوعات ، ويباعد بين العرب والامم الاسلامية التي مازالت تكتب بالخط العربي

وتحافظ عليه وليس فى ذلك ادنى مصلحة للعرب . وعلاوة على ذلك فان الامة العربية لا تزال مشتتة فى عدد من الاقطار المتباعدة لا تجمعها وحدة ولا يضمها اطار سياسي واحد فما يقرره قطر عربي قد لا يعترف به قطر عربي آخر وبذلك تنقسم البلاد العربية الى اقسام قد لا يلتقي ابدا

وكانت هذه الآراء من جملة دفاعه عن الخط العربي او الحرف العربي فى المناقشات العلمية والمساجلات الكلامية التي جرت مرة بينه وبين نخبة من كرام الاساتذة والادباء الذين قلبوا هذا الامر على وجوهه المختلفة فى ندوة خاصة بهم عقدت فى بيت استاذنا المرحوم احمد حسن الزيات سنة 1931 م فخرجوا مجمعين على نتيجة واحدة هي ابقاء على الحرف العربي للأسباب المنوه بها ولأنه يحد ذاته تراث عربي اصيل ، وخط جميل تجب المحافظة عليه . وكانت الندوة تضم بعض اساتذتنا فى دار المعلمين العالية وهم : يومئذ الاستاذ

ساطع الحصري

طه الهاشمي

طه الراوي

ناجي الاصيل

احمد حسن الزيات

مضافا اليهم : معروف الرصافي

وعبد العزيز الثعالبي

وقد انتقلوا جميعا الى رحمة الله تعالى .

2 - موقفه من دعاة الاقليمية والفرعونية : وقد رد عليهم فى مختلف كتبه ومقالاته فى جميع الفرص التي اتاحت له . ومما اذكره فى هذا الصدد رده على المرحوم الدكتور طه حسين وابثاته عروبة مصر والمصريين ذلك انني التقيت بالدكتور طه حسين فى 1 - 1 - 1938 على ظهر الباخرة « ماريت باشا » فى البحر المتوسط وكنت يومئذ فى طريقي الى السودان بباريس لاكمال دراستي العالية . وكان على ظهر الباخرة فريق من شباب العراق وشباب العرب من مختلف البلاد العربية فتحلقنا حوله حلقة كبيرة وكانت بينه وبيننا مناقشات ادبية ، ومجادلات فى



التقطت الصورة خلال احتفالات الذكرى الالفية لبغداد والكندي عام 1961 ، ويبدو فيها من اليمين
 الأستاذ :
 عجاج نوبهس صاحب حاضره العالم الاسلامي ، وساطع الحصري والدكتور ناجي معروف فالاستاذ جميل
 بيهم ، وفي الجهة المقابله صبيح الفالقي صاحب جريده الحارس والمراسل السابق لقسم الاعلام في
 جامعة الدول العربيه .



الاستاذ ساطع الحصري ، وكريمته السيده سلوى ثم الدكتور ناجي معروف ، وظهر في الصورة عالم
 اللغه اللبناني الشيخ نديم الجسر مفتي طرابلس

سنة 1935 م ويظهر ان كمال انا تورك حاول ان يعفى على قبره تمثيلا مع سياسته التي كانت ترمي الى القضاء على كل ما هو عربي .

4 - عنايته بالآثار العراقية والعربية : ذلك ان مديرية الآثار القديمة كانت من المجالات الحيوية المهمة التي ظهرت فيها عبقرية الأستاذ ساطع الحصري فقد شغل هذه المديرية نحو سبعة اعوام من سنة 1934 م حتى سنة 1941 م وكان اول مدير عربي فيها بعد ان سبقه كل من « مس بل » و « كوك » وهما من الانكليز ثم « يوردن » الالماني فوجه عنايته الى الآثار العراقية والعربية واهتم بالتنقيب في المدن العربية التي انشأها العرب في العراق ففى العصور الاسلامية : الكوفة وواسط وسامراء وكانت اهم اعماله فى هذه المديرية تعريبها والاستفتاء عن الأجنب الذين كانوا يعملون فيها بالتدرج . وكان هذا العمل من اهم الاسباب التي ادت الى فصله من وظيفته واسقاط الجنسية العراقية عنه ، وابعاده عن العراق فى اغقاب ثورة مايس سنة 1941 مباشرة كما كانت فى الوقت نفسه سببا فى فصلي واعتقالى ببغداد والنفاو والعمارة ، وقد كنت يومئذ اشتغل معه ملاحظا فنيا ورئيسا لبعض هيئة التنقيب بعد عودتي من فرانسة فى سامراء وواسط .

ومن اعماله الكبرى فى مديرية الآثار :

1 - تكوين هيئة عراقية للتنقيب عن الآثار يرأسها موظفون عراقيون فى سامراء وواسط والكوفة فينوى وخرصابات وتعين مراقبين عراقيين لمراقبة البعثات الاجنبية التي تنقب فى البلاد ليتدربوا على ايدي العلماء الأتاريين الاجانب الذين كانوا يقومون باعمال الحفر والتخري عن الآثار .

2 - وضع قاعدة لاقتسام الآثار التي يكتشفها المنتقبون الاجانب بحيث لا تهضم حقوق العراق فقرر قسمة النسخ المكررة واحتفظ للعراق بكل النسخ غير المكررة بعد ان كانت تمنح بطريقة الاقتراع .

3 - سن قانونا جديدا فى سنة 1936 م يراعى مصلحة العراق والناحية العلمية معا . وقد اعترف المؤتمر الدولي للحفريات الذي انعقد بالقاهرة سنة 1937 م بان قانون الآثار كان احسن القوانين الموضوعة فى العالم .

القومية العربية ، وعروبة مصر وسورية والعراق وبلاد المغرب وشمالى افريقية ، وتحدثنا طويلا عن الحركة الثقافية ببغداد بعد سقوط الدولة العباسية كما تحدثنا فى القضايا القومية لا سيما فيما يراد بكلمة عربي ، وشرقي ، وعروبة مصر . وكان الدكتور طه حسين يحاول ان يقتنعا بان مصر فرعونية وان كل شيء فيها مصري وان علاقتها بالامة العربية علاقة لغوية فقط ولما كانت المناقشة بيني وبين الدكتور طه حسين شيقة جدا وعلى مستوى عال من الأدب فقد انبرى احد الطلاب السوريين (من اسرة الكزبري) وكان يومئذ قوميا متحمسا الى تدوين المناقشة التي جرت بيني وبين الدكتور طه حسين فيما يتعلق بالناحية القومية وقد نشر هذا الحديث فى احدى المجلات اللبنانية وهي مجلة (المكشوف) البيروتية وقد اطلع الأستاذ المرحوم ساطع الحصري على ذلك فنشر مقالا فند باسلوبه الخاص آراء الدكتور طه حسين فى الفرعونية واثبت له فيه عروبة مصر . وفى اوائل سنة 1939 م عندما زار الأستاذ ساطع الحصري فرانسة واسبانية سألني عن ذلك اللقاء وما دار فيه من مناقشات فزودته بتفصيلات كثيرة عن تلك المناقشة . ولقيت الآراء التي نشرها الأستاذ ساطع الحصري عن هذا الموضوع صدى فى الاوساط القومية وقد نشرها فى كتابه « آراء واحاديث فى الوطنية والقومية (1) » كما عملت انها ترجمت الى اللغة الانكليزية وجعلت مقدمة لاحد الكتب المؤلفة فى هذا الشأن .

3 - مآثره القومية : فقد كان ينشر الكثير من البحوث التي لها علاقة بامجاد العرب ، وبحوثهم العلمية من ذلك : البحوث التي نشرها عن « الحساب عند العرب » وعن « قرطبة وجامعها » بمناسبة مرور الف سنة على قيام الخلافة فيها ، ثم « الاعياد والايام القومية » « ومشاهير العلماء العرب » كالرئيس ابي علي بن سينا وابي القاسم الزهراوي الجراح . . ولعل من اهم الامور التي كان ينه اليها هي الامور التي اطلع عليها بنفسه من ذلك ماشره عن « قبر امرئ القيس ملك كنده » وشاعر العرب العظيم فى الجاهلية . وكان قبره موجودا فى قلعة انقرة فى جبل يطلق عليه العرب اسم « عيب » ويطلق عليه الاتراك « عرب مزاري » اى المزار العربي وكان القبر معروفا حتى

4 - عمل على نشر كتب ورسائل عن سامراء والاخضر والقصر العباسي ، وجسر حربي .
ومعارض القصر العباسي « وباب القبة » باسم المديرية وليس باسم الاشخاص الذين شاركوا في تأليفها .

5 - نشر دليلا علميا للمتحف العراقي ،
وأخر لمتحف الآثار العربية في خان مرجان .

6 - اسس متحف الآثار العربية في خان امين الدين مرجان ، ومتحف الاسلحة في الباب الوسطاني ، ومتحف الازياء في الباب الشرقي ، ومتحف سامراء ، وآخر لبابل . وكانت النية متجهة الى انشاء متحف في الموصل وآخر في البصرة بعد القيام بالتشقيب في البصرة القديمة وثالث في النجف تجمع فيه الكنوز الفنية الموجودة في العتبات المقدسة وقد مهد لذلك بتسجيل تلك النفائس وتصويرها

7 - والاستاذ ساطع الحصري هو الذي استحصل موافقة وزارة المالية لتخصيص الارض الكافية لانشاء المتحف العراقي عليها في جانب الكرخ . وقد تمكن ان يبنى فيها : المدخل الاشوري ويزينه بالثيران الاشورية المجنحة ، ويضع في المدخل البابلي نسخة من تمثال اسد بابل ، كما حصل على قطعة ارض كبيرة كانت مدرسة للصنائع في الباب الشرقي وكان يريد ان ينشئ عليها دارا فخمة للآثار العربية على انظر الى العربي .

8 - اما اعمال الصيانة وتسجيل الآثار وتصويرها فقد وصلت على عهده الى رقم قياسي لم تصل اليه في اي عهد من العهود من ذلك 1 - صيانة معالم القصر العباسي في قلعة وزارة الدفاع وهو في رأينا « المدرسة الشرايية » التي انشأها مقدم الجيوش ابو الفضائل اقبال الشراي في خلافة المستنصر بالله العباسي وقد اتخذ هذه البناية معرضا لبعض الآثار العراقية ولصور الرياضة العربية . 2 - صيانة خان مرجان واعادته الى حالته الاصلية وخان مرجان يزدان باروع قاعة تتمثل فيها الرياضة العراقية ، وهو المثل الوحيد من نوعه ليس في العراق بل في البلاد العربية كافة . وقد اتخذ منه دارا للآثار العربية ببغداد .

3 - عمر منارة سوق الفول لقيمتها التاريخية لانها في مكان منارة جامع الخليفة المعروف بجامع « القصر » اي قصر التاج بلاط الخلفاء

4 - صان الباب الوسطاني احد ابواب بغداد الشرقية واتخذ منه متحفا للأسلحة التي بذل جهدا كبيرا في جمعها

5 - صيانة جسر حربي قرب مدينة بلد في طريق سامراء وهو قنطرة كبيرة شيدت بالأجر على نهر دجيل المستنصري شيدها الخليفة المستنصر العباسي سنة 629 هـ

6 - صيانة المسجد الجامع بسامراء المعروف بجامع المعتصم بالله ابن الرشيد مع منارته العلوية

7 - صيانة جامع ابي دلف الذي يعرف باسم بانيه المتوكل على الله العباسي مع منارته العلوية بسامراء

8 - صيانة بيت الخليفة او باب العامة بسامراء وهو جزء من دار الخلافة بسامراء لاتزال اواونه الثلاثة قائمة

9 - صيانة ايوان دار القرآن المستنصرية ذي الزخارف الاجرية الرائعة وكان محلا لبيع الكاهي (نوع من الحلويات) ثم اصبح محلا لبيع الاحذية

10 - وحاول ان يخلص مدرسة الفقه المستنصرية التي كانت مخزنا للمشروبات الروحية والبضائع المختلفة بعد ان كانت اول جامعة في العالم . وقد تمكن من صيانة اسمها المحاذية لنهر دجلة وبرز بعض معالمها .

11 - اما اعمال التنقيب فكانت كثيرة كذلك منها

1 - التنقيب والحفر بمدينة واسط واطهار جامع الحجاج الثقفي الذي كانت مساحة عشرة الاف متر مربع واطهار بعض اقسام من دار الامارة التي كانت مساحتها اربعين الف متر مربع 2 - صيانة المنارتين اللتين على جانب باب واسط وهو الباب الذي نرى انه كان باب المدرسة الشرايية التي انشأها اقبال الشراي بواسطة كما بينا ذلك في كتابنا عن « مدارس واسط » 3 - الحفر والتنقيب في عدة اماكن مختلفة من سامراء ، كالحفريات التي أجريتها في الشارع الاعظم الذي يبلغ عرضه 100 متر . والحفر حول جامع ابي دلف ، والمسجد الجامع ، وفي بيت



يبدو في الصورة من اليمين أحد المستشرقين ، ثم المرحوم الدكتور ناجي الاصيل رئيس المجمع العلمي العراقي ، فالاستاذ الحصري والدكتور ناجي معروف ، والاستاذ جميل بيهم ثم السيدة سلوى كريمة الاستاذ الحصري فاحد أعضاء الوفود العربية الى المؤتمر .

12 - ومن اجل انار المرحوم ساطع الحصري مكتبة دار الانار التي تعد اليوم اضخم مكتبة علمية في العراق لاحتوائها على اهم مصادر تاريخ العراق ، والحضارة العربية والاسلامية . وكان يسمى الى تكوين مكتبة اثرية في كل متحف يتم انشاؤه فسي مراكز المحافظات العراقية لتثقيف الطلبة والعلماء والاهالي والزوار من العرب والمسلمين والاجانب .

وبعد فهذه نماذج قليلة وامثلة موجزة من حياة الراحل الكريم استاذنا العربي ساطع الحصري ذكرتها على سبيل المثال لا الحصر بمناسبة ذكره التي تتجدد في كل عام لعلي اكون قد وفيت ابا خلدون لبعض ماله علي من حقوق والله تعالى ارجو ان يسعه في رحمته ويسكنه فسيح جنته .

الدكتور ناجي معروف

استاذ الحضارة العربية بجامعة بغداد
عضو المجمع العلمي العراقي
عضو مجمع اللغة العربية بدمشق

الخليفة ، وفي قادية سامراء ، والعثور على معامل الزجاج التي كانت فيها . 4 - الحفر والتنقيب في دار الامارة في الكوفة التي بنيت في عهد سعد بن ابي وقاص في خلافة عمر بن الخطاب . وكان رحمه الله مصمما على التنقيب ببغداد في محل المدينة المدورة وهي مدينة السلام التي بناها ابو جعفر المنصور في سنة 145 - 149 هـ وقد مهدنا لذلك بجولة نهريية بين اعلي الكاظمية والاعظمية واسفل بغداد . وكان معنا الدكتور يوردين الالماني المستشار الفني لمديرية الآثار يومئذ وقد اطلعنا في هذه الجولة على فوهة قناة يشاهدها الراكب من الزورق في شمالي مخزن الحبوب في العطيفية واجبح انها هي فوهة القناة التي جرها المنصور تحت الارض في عقود وثيقة من الاجر والثورة الى قصره المعروف بقصر الذهب او قصر باب الذهب وسط المدينة المدورة .

حكاية الرضا عليا في الأدب والرواية والكنى

لأستاذ محمد أحمد هنطش

الملا الأعلى ذا النورين ، كان ختن رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابنتيه ، وقالوا ما تزوج بنتي نبي غير عثمان .

(ذو الشهادتين) : خزيمة بن ثابت الانصاري ، روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استقضاء يهودي ديناً ، فقال عليه السلام : أو لم أقضك ؟ فطلب البيعة . فقال لأصحابه ، أيكم يشهد لي ؟ فقال خزيمة أنا يا رسول الله ، نحن نصدقك على الوحي من السماء فكيف لا نصدقك على أنك قضيت ؟ فأنفذ شهادته وسماه بذلك ، لأنه صير شهادته بشهادة رجلين .

(ذو العينين) هو قتادة بن النعمان الانصاري ، أصيبت عينه يوم أحد ، فسقطت على قدمه ، فردها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانت أحسن عينيه ، وأصح من الأخرى ، وكانت تعتل الباقية ولا تعتل المردودة .

(ذو الدمعة) : هو الحسين بن زيد بن علي ، كان كثير البكاء ، وكان يقول إذا قيل له في ذلك ، وهل تركت النار والسهمان لي مضحكا ؟ يريد السهمين اللذين أصابا زيد بن علي ويحيى بن زيد .

(ذو الشدة) حرقوص بن زهير ، باب الخوارج وكبيرهم ، الذي علمهم الضلال . وجد يوم النهروان بين القتلى ، فقال على رضى الله عنه : اثنوني بيده المخدجة (I) ، فأتى بها ، فأمر بنصبها ، وقال سمعت رسول الله يقول : يخرج قوم من أمتي يقرأون القرآن ليس قراءتهم إلى قراءتهم شيئا ، ولا صلاتهم إلى صلاتهم شيئا ، ولا صيامهم إلى صيامهم شيئا ،

تردد في كتب الأدب والتاريخ مصطلحات وكنى ، لم يكن إطلاقها عفويا ولا محض مصادفة ، بل كان لاكثرها حكاية وسبب ، وسنحاول فيما نكتب أن نشير إلى هذه الأسباب ، لعل فيها للقارىء الناشئ هداية ومعرفة ، فمثلا :

(ذات الخمار) هي هنيد بنت صعصعة عمه الفردزق ، كانت تقول :

من جاءت من نساء العرب بأربعة يحل لها أن تضع خمارها عندهم ، فإن أبى صعصعة ، وأخى غالب ، وخالي الاقرع بن حابس ، وزوجى الزبرقان بن بدر ، فسميت ذات الخمار .

وقال الزبير بن بكار ، كان هند بن أبى عالة ربيب النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليها فيقول : إن أكرم الناس أربعة : أبى رسول الله ، وأمى خديجة وأختى فاطمة ، وأخى القاسم ، فهؤلاء الأربعة لا أربعتهما . (ذات النطاقين) أتى عبد الله ابن أبى بكر الغار ليلا بالسفرة ، ومعه أخته أسماء ، وما كان للسفرة شناق ، فشقت من نطاقها شقة فشنتها بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد أبدلك الله بنطاقك هذا نطاقين فى الجنة ، وقيل كان لها نطاقان تحمل فى أحدهما الزاد إلى الغار ، وقيل كانت تظاهر بنطاقين لزيادة التستر ، فسميت ذات النطاقين .

(ذو النورين) : لقب عثمان رضى الله عنه ، لأنه كان هو ورقية أحسن زوجين فى الإسلام ، فالنور نور نفسه ونور رقية ، وقيل المراد بالنورين ، رقية وأم كلثوم ، وعن النزال بن سبرة ، سألت عليا عن عثمان رضى الله عنهما ، فقال : ذاك امرؤ يدعى فى

(I) المخدجة : الناقصة

المطلب ، لان عمه المطلب مر به في سوق مكة مردفا له
فجعلوا يقولون من هذا وراءك ؟ فيقول عبد لي .
(الكامل) سعد بن عباد لانه كان يكتب ويحسن
الرمي .

(يعسوب قريش) : عبد الرحمن بن عتاب بن
اسيد ، شهد الجمل فمر به على مقتولا . فقال لهفي
على يعسوب قريش ،

(ليلة الهرير) : كان فيها أشد القتال بصفين ،
(عام الحزن) : توفيت فيه خديجة رضى الله
عنها وأبو طالب في عام ست من الوحي فسمى النبي
عليه السلام ذلك العام عام الحزن .

(بخر الصقر) قال البديع والله لقد صادفت من
فمه صقرا ، ومن يده صخرا ، ومن أنامله سم الحياط ،
لا يرشح بغيراط .

(نن الهدهد) : هو منتن البدن كالتيوس
والحيات والظرايين ، قال ابن المعتز :

تشاغلنا عنا ابا الطيب بغير شهى ولا طيب
بأنتن من هدهد ميت أصيب فكفن في جورب
وقيل :

أثنى على بما علمت فأننى

أثنى عليك بمثل ربح الجورب

(خمر بابل) : هو عند العرب أفضل الخمر
قال الشاعر :

شربت خمسا من كروم بابل
فصرت من عقلى على مراحل

(جد الاحد) كان قدار بن سالف ومن تابعه من
ثمود ، عقروا الناقة يوم الاربعاء فصحبهم العذاب يوم
الاحد ، وفي الحديث : تعوذوا بالله من شر يوم الاحد

(ريق المزن) قال الشاعر :

ريق الحبيب بريق المزن والعشب
اذا قنى ثمرات اللهو والطرب

وقد سرقت من الايام صفوتها
فكيف أهرب منها وهى فى طلبى

(أنافى الشر) : قال الاصمعي : كان جرير
والفردق والاخلط من أنافى الشر ، تهاجوا أربعين
سنة .

يقراون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم ، لا يجاوز
تراقيهم ، يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من
الرمية ، وآية ذلك أن فيهم رجلا له عضد ، وليس له
ذراع ، عابى عضده مثل حلقة الحديد ، عليه شعيرات
بيض .

(ذو المشهرة) أبو دجانه الانصارى ، كانت له
مشهرة يلبسها ويتخايل بين الصفيين .

(ذو الرياستين) الفضل بن سهل لانه دبر أمر
السيف والقلم ، وولى رياسة الجيوش والدواوين .

(المطيبون) بنو عبد مناف ، وبنو أسد بن عبد
العزى ، وزهرة بن كلاب وتيم بن مرة ، والحارث بن
قهر ، غمسوا أيديهم فى خلوق ثم تحالفوا .

(الاحلاف) : بنو عبد الدار وبنو مخزوم وبنو
جمع وبنو سهم وبنو عدى ، نحرروا جزورا وغمسوا
أيديهم فى دمها ، فسموا العقة الدم ، ولم يل الخلافة
من الاحلاف الا واحدا ، هو عمر رضى الله عنه ،
والباقون من المطيبين .

(الاحاييش) : هم الذين خالفوا قريشا من
القبائل ، اجتمعوا بذئب (حبشى) جبل بمكة ، فتحالفوا
بالله أنهم يد على من خالفهم ، ماسجليل ومارسا
حبشى مكانه ، وقيل هو من التحبيش وهو الاجتماع ،
الواحد أحبوش .

(الحمس) حمس قريش وكنانه وخزاعة وتامر
وثقيف ، لخمسمهم فى دينهم ، يقال لهم الحمس
ولغيرهم الحل ، تقول على هذا اجتمع الناس كهم
حمسمهم وحلهم . وفى الصحاح سميت قريش وكنانة
حمسا ، لتشددهم فى دينهم ، لانهم كانوا لا يستظلون
أيام منى ولا يدخلون البيوت من أبوابها ، ولا يسألون
السمن ولا يلقطون الخلّة . والاحمس المكان الصلب ،
والحماسة الشجاعة

(الفجار) : خشم لانهم لم يكونوا يحجون البيت
فى الجاهلية .

(العنايس) : حرب وأبو سفيان وعمرو وأبو عمرو
وبنو أمية لانهم شبهوا بالاسد .

فى حرب الفجار .

(شبية الحمد) عبد المطلب لقب بشبية ، لانه
كانت فى رأسه حين ولد ، قال حذافة ، قيل له عبد

(قبر ابي رغال) هو الذى يرجمه الناس اذا اتوا مكة . وكان وجهه صالح النبي على الصدقات فخالف واساء السيرة ، فوثبت عليه ثقيف فقتلته ، قال مسكين الدارمي :

وارجم قبره فى كل عام
كرجم الناس قبر ابي رغال

(نجدة الخارجى) : قال الجاحظ قد علمنا ان استفاضة النجدة فى جميع اصناف الخوارج وتقدمهم فيها انما هو بسبب الديانة ، لانا نجد عبيدهم وامامهم ونسائهم يقتلون كقتالهم ، تستوى حالاتهم فى النجدة مع اختلاف انسابهم وبلدانهم ، وفى هذا دليل على ان الذى سوى بينهم التدين .

(اكل الصوفى) يقال آكل من صوفى لانهم يدينون بكثرة الاكل ، ويختصون بعظم اللحم .

(عاهات الملوك) قالع ابن ابي دعواد ، ولقوة معاوية ، وبخر عبد الملك ، وبرص انس ابن مالك وجذام ابن قلابة ، وعمى حسان ، وضمم ابن سيرين .

واما قولنا فى الكنى فمنها :

(ابو يحيى) : كنية ملك الموت ، قال ابن الرومى

وادعوا له بالعمر طول حياته

ويضحك منى فى الكمين ابو يحيى

(ابو البيضاء) كنية الحبشى ، قال الشاعر :

ابو غالب ضد اسمه واكتناؤه

كما قد ترى الزنجى يدعى بعنبر

ويكنى ابا البيضاء واللون اسود

ولكنهم جاءوا بها للتطير

(ابو ظريف) كنية الفرج ، قال الشاعر :

قالت فاصد لنا ازارا معلما

فابو ظريف ما عليه ازار

(ابو ايوب) : الجمل ، (ابو الحجاج) قيل الحبشة ، واسمه محمود ، (ابو الحارث) الاسد (ابو الحصين) الثعلب ، (ابو اليقظان) الديك ، (ابو الراحة) النوم . (ابو الامن) الشبع ، (ام الكتاب) الفاتحة ، (ام القرى) مكة . (ام النجوم) المجرة او السماء . قال تابط شرا :

يرى الوحشة الانس الانيس ويهتدى
بحيث اهتدت ام النجوم الشوايك
(ام عامر) الضبع ، (ام الخل) الخمر ، قال
مرادس بن خدش :

رमित بام الخيل حبة قلبه
قلم يستفق منها ثلاث ليال

(ام الندامة) العجلة ، (ابن بجدها) الهاء عائدة
على الارض ، اى العالم بها (ابن القمد) السيف . (ابن
الدهر) النهار (ابنة الجبل) الصدا ، يقولون فلان
ابنة الجبل ، اى يجيب كل احد . (بنات الدهر)
حوادثه . قال الشاعر

نكحت بنات الدهر من غير خطبة
فما بوححت حتى سلبن سواديا

(بنات الليل) الاحلام والنساء ، (بنات الصدور)
ما تضرره من خير وشر (بنات اللهو) الاوتار ، وكانت
قريش تؤرخ ببناء الكعبة وعام الفيل وموت هشام
وكانت بنوه تسمى ريحانة قريش ، لحظوة نساها عند
الرجال .

(حمالة الحطب) هى ام جميل بنت حرب أخت
ابى سفيان . قال الشاعر :

جمعت شتى وقد اديتها جملا
لانت احسن من حمالة الحطب

(زواني الهند) صار الزنا فى الهند لوفور البظر
والبطراء أشد غلما .

(بيت عاتكة) يضرب مثلا فيما تعرض عنه
بوجهك ، وتقبل عليه بقلبك ، وهو من قول الاحوص :

يا بيت عاتكة التى اتغزل
حذر العدا وبه الفؤاد موكل
انى لامنحك الصدود وانسى
قسما اليك مع الصدود لامليل

(سوداء العروس) جارية سوداء تبرز امامها ،
وتقف بازائها ليكون ذلك اظهر لمحاسنها .

(عيد العين) هو الذى يخدمك ما كنت تراه فاذا
غبت زال ذلك . قال الشاعر :

ومولى كعبد العين اما لقاؤه
فيرضى واما غيبه وظنتين

القاهرة محمد احمد هنطش

من فرويد إلى لاكان

دراسة للدكتور هينار

عرض وتحليل الأستاذ عبد الرحمن بنعيد الله

ذاته قابل للتفسير والتحليل ، ذلك ان الكنيسة الكاثوليكية ، خاصة ، تفقد ذاتيتها وكيانها اذا عمت بين اشيعها ومناهضيها فكرة الخلق الذي يتنكر للآثم ولا يفتقد الحاجة الى الاعتراف والاقرار . ورغم ذلك كله فانه لم يعبا بالضجة المصطنعة التي افتعلها رجال الدين في موطنه وفي غيره من بلدان العالم المسيحي ولم يكثر للقرار الذي اتخذته الكنيسة في حقه بابعاده عن حقل الدين وشؤونه ، بل كان يقابله بالدعابة واللفظ والبشاشة لانه عبر ، في موضوعية وتجرد ، عن مقولة العلم في شأن التربية ومبادئ الاخلاق .

وقد مهد الاستاذ الجليل « موكل » لآخر آثاره ، عند احياء الذكرى السنوية الاولى لوفاته ، بتوطئة لانخالها قد بخت الكتاب ولا كتابه حقهما من التقدير والاجلال ، فقد كان على صلة وطيدة بالمؤلف ، يشاطره معظم آرائه في المفاهيم التي تمخضت عنها جهود العلماء في هذا المجال ايا كانت مواطنهم ومهمها تعارضت آراؤهم ومنازعهم ، فقد أقر الاستاذ « موكل » على نسق العالم الراحل ، بأن نظريات فرويد تحتاج الى المراجعة والتمحيص والتطعيم دون ان يكون في ذلك تنكر للجهد الذي بذله النابغة الكبير ، لانه اللبنة التي توضع في صرح المعرفة قبل ان توضع على محك التجربة ولانه الافق الذي يتفتح على النور والامل ويتوسل طريق التجربة والاستدلال قبل ان يقول كلمته الفاصلة في ماهية الفرد والجماعات .

ان الدكتور هينار في غنى عن كل تعريف ، كما ان آثاره لا تحتاج الى التمهيد والتقرير ، في اوربا عموما وفي البلاد الفرنسية بوجه الخصوص فهو زعيم المدرسة التحليلية في هذا الموطن ، وهو رسول فرويد الى هذا البلد ، قضى حياته في التعريف به وبأعماله حتى اختطفته يد الموت يوم السابع عشر من ابريل سنة 1969 عن سن تناهز الثالثة والثمانين .

والكتاب الذي نقدمه اليوم للقارئ الكريم هو آخر ما خلفه الراحل الكبير قبل ان يبارح دار الفناء الى دار البقاء . وقد كان يعتزم ، على سنة الطاعة ، ان يكتب عن العلاقات الانسانية كتابا كان يريد به ان يقدم التحليل النفسي بوصفه رباطا ومكاشفة ، واتصلا وثيقا بين الفرد والاختصاصي وبين الفرد وغيره من الافراد مهما تعددت المشارب والجنسيات ، فالحياة في باصريته وشيخة تنتسج رؤيتها الشمولية في تفاعلات الافراد من خلال علاقاتهم ببعضهم .

واذا كان القدر لم يمهله ، فانه لم يمهله ايضا ، لان الكاتب كان رائدا للمدرسة التحليلية ينهض باعبائها ويتزعم مسيرتها في وطنه دون ان يغفل التيارات الجارفة التي اجتاحت عالم التحليل النفسي منذ ان تمرس بهذه الصناعة حتى وفاته ، فقد اصدر في كهولته مؤلفا اسماه : « خلق بدون اثم » *Morale sans péché* مما اثار ضغينة الكنيسة وسخطها في اوربا بكاملها . والحدث في حد

ومن افضل الدكتور هينار انه لم يقصر نشاطه الدائب على زعامة المدرسة التحليلية في بلاده ولم ينفق وقته الغالي في التعريف بمؤسس المدرسة وآثاره فحسب فقد تعداها الى جلاء الميادين التي لعب فيها التحليل النفسي دوره الحاسم ، اذ انه انطلق بها الى غاياتها التي كانت تهفو اليها ولم يتيسر لها تحقيقها الا بعد ان قويت بروايد هذه المدرسة .

فالتحليل النفسي كما يؤكد العالم البلجيكي « بيير دافو » موقف انساني وفلسفة انسانية قبل ان يكون وسيلة من وسائل العلاج والاستشفاء . ويمكن القول انه قد حقق اهدافه وخدم اغراضه حين نبذ عنه طابع التزمّت والانطواء واخذ باسباب المرونة والتفتح فكان غنما للعلوم الانسانية وغيرها من ميادين المعرفة (1) . وقد سلخ العلماء (بما فيهم صاحب الكتاب) سنوات طويلا من اعمارهم في اقرار حقيقة المنهج التحليلي ومقاصده وتبيان اصالته الفكر التحليلي وفعاليته فقاوسوا الامرين ، وما زالوا على الدرب سائرين ، وقد اتسمت مرحلة المعركة التي خاضها العلماء لنشر مبادئ فرويد بالبطء وقولت باللامبالاة والعرقلة فاقتصر في بادئ الامر على بعض المحافل الادبية والطبية لتجذب فيما بعد ، كثير من العناء ، نفرا قليلا من اطباء العقل الذين تبوؤوا كمعطيات علمية تسير النشاط المهني الذي يمارسونه ولا تتعارض ونظريات الطب العقلي على صورته البدائية وفي تطوره البطني وتطلعاته اللاحقة.

وتجلى عبقرية الدكتور هينار في الرهان الذي فاز به عندما تصدى للتعريف بهذه المدرسة واستقطب صفوة ممتازة من العلماء الفرنسيين في بلاد قال عنها فرويد نفسه سنة 1927 في كتابه : « مساهمة في دراسة الحركة التحليلية (2) » ، ان فرنسا آخر من آمن بالخصائص العلمانية للمدرسة التحليلية في بلاد الغرب كافة . وقد ظهرت اولى بوادر التعاطف في جنوب البلاد الفرنسية . ويعزو بعض العلماء في العصر الحاضر هذه الظاهرة القريبة الى سوء فهم

« الايديولوجية الفرويدية » التي عرفت تحولات متواترة في توفانها الى اكتساب طابع الموضوعية ، لترقى الى مصاف العلوم البحتة دون التجرد من اغراضها الانسانية التي تتصل بالكائن البشري والمجتمع الانساني عامة . والواقع ان بعض رواد النقد الفلسفي ينظرون الى فرويد بوصفه علما ورائدا لا يقل شهرة وعصامية عن كبار المفكرين المحدثين كهيجل ونيتشه وماركس (3) . وفي اعتقاد ليفف آخر من العلماء ان ظاهرة اللامبالاة التي اختصت بها فرنسا دون غيرها من جيرانها ونظيراتها راجعة الى طبيعة الفكر الفرنسي الذي يلتزم مبادئ الوضوح والدقة في التفكير والتعبير عند تقييم كل مستجد من النظريات والآراء .

والحق ان تبادل الخبرة بين علم النفس عموما والعلوم الاخرى من انسانية وبحثة ، من المسلمات التي لا تقبل الجدل ، فالكاتب يؤكد في تمهيدته لكتابه ان التحليل النفسي ، وهو يعبر عن وقائمه للانس التي نادى بها مؤسس المدرسة ، لا يتقاعد عن اقتباس وتمثل المكاسب التي حققتها مختلف العلوم الاخرى . وينبئ هذا التيار في الاستفادة من متجزات الانثوغرافيا والظواهرية *Phénoménologie* وعلوم اللغة وغيرها . بل انه اخذ عن فن الخرافة ما يسر توضيح المفاهيم التحليلية . ويمكن القول ان التحليل النفسي يعتبر ميدانيا ، الشعبية العلمية الوحيدة التي رحبت بمختلف الاتجاهات والمنازع دون التخلي عن الموضوعية والواقعية العلمية المرونة التي تصنع منه دعامة وطيدة في بناء العلاقات الانسانية على اساس التكاشف والتعاطف والاتصال المتين كما اوردت ذلك « انا فرويد » في مختلف آثارها (4) .

يبد ان الدكتور هينار لم يقف عند هذا الحد ، ذلك ان مؤلفه يستهدف لقاء النور على كل الملابس التي احاطت بمسيرة هذه المدرسة منذ ان قال

(1) راجع الكاتب في : مشكلة الاجرام على ضوء التحليل النفسي بالعدد الممتاز لمجلة البيان الكويتية

ابريل 1970 ، صفحات 91 - 92 - 93 .

(2) S. Freud : Contribution à l'étude du mouvement psychanalytique (Essai de psychanalyse Payot 1948).

(3) De l'interprétation, essai sur Freud par P. Rieœur (Editions de Seuil)

(4) K. Honey : la névrose de notre temps (1937) et D. Lagache.

La psychanalyse — Collection — Que sais-je ? N° 660, page 16.

عنها الفيلسوف برجسون : « أن القرن العشرين سيكون قرن اللاشعور » حتى أيا منا هذه حيث غزا التحليل النفسي جل مرافق الحياة فتعرض في بادئ الامر لهزات عنيفة على يد بعض اطباء العقل ذاتهم وانصاف المثقفين الذين اساءوا فهم اساليبه ومقاصده .

والحقيقة ان فكرة اللاشعور ظهرت في منتصف القرن التاسع عشر فلم تحفل بها الدوائر العلمية كثيرا ولم تتل من العناية الا النزر اليسير فقد كان اللاشعور في نظر العالمين « هارتمان » و « جاني » صفة توسم بها بعض ظواهر النشاط النفسي ، وجاء فرويد ليضيف اليه جديدا ويصنع منه علما ديناميكيا مستقلا يطبع حيزا موفورا من نشاط الحياة النفسية ويوجهها على ضوء معطيات الطفولة ومكاسب الشخصية مما اسدلت عليه الايام ستار البلى والنسيان . فالف في مطلع حياته جمعية دولية ما لبثت ان تعرضت للتمرد والشتات فتمخضت عنها في فرنسا جمعية ثانية لم تصمد ، رغم نشاطها المتوثب الخصب امام الوان الصراع المذهبي الذي كان يتوزع الامم الاوربية والامريكية . وتعرض كثير من العلماء ، على ضلاعتهم ووفرة تجاربهم ، للقفز والازدراء بدعوى انهم حادوا عن الجادة وزيقوا مبادئ الرائد الكبير ولم يصونوا تراثه ولم يحتذوا نظرياته وآرائه ولا ساروا على خطته ومنهجه .

والمجالة التي تتولى كتابتها لقراء العربية والمهتمين بشؤون التحليل النفسي عامة لا تهينا متسعا نقوى معه على الاضافة في عرض التطورات الهامة التي كادت ان تزلزل اركان هذه الشعبة الفتية في ميدان المعرفة ، التي تتناغم فيها الموضوعية والذاتية على وفاق . وحينما ان نشير الى ان الذهنية الفرنسية لا تهتم بالافكار المناهضة للرائد كما كان الشأن يوم استبدت بالاخصائيين نزوة الانفصال والفرقة بقدر ما تعنى اليوم بالطريقة التي يجب ترسيمها في فهم الحدود التي تقف عندها وجهة النظر الفرويدية (5) .

والى اصدقاء الفتيق واحبائه نقدم عبارات مواساتنا وعبارات تهنئتنا واعجابنا للجهود المتكررة الذي بذله باستمرار ولمدة خمسين سنة كاملة ، لتطبيق منهجية فرويد مما اهلته لرعاية جمعية

(5) مقدمة الكتاب الذي تقدمه للقراء الكرام (ص 21) .

التحليل النفسي الفرتسية ما بين 1959 و 1960 . واذا كن الفقيقد قد عاش مطلع حياته في عزلة وانطواء ، يكتنه مطلوى هذا العلم ويستقرىء مبادئه ويواجه حملات الاعراض والظعن الرخيص فقد استحق بعطاله الموفور وطيب عنصره ووجاهة ادلته ورصانة تفكيره ان يتبوا مكانه عضوا مؤسسا في اول جمعية للتحليل النفسي في فرنسا ، ليصبح غداة الحرب الكونية الاولى زعيما للمدرسة تشدد له الرجال ويفتقد الاخصائيون اناره فلا يجدون منها الا اقل من القليل .

لقد عاش الدكتور هينار تاريخ التحليل النفسي في وطنه وتصدى لتمثيله ، باتفاق مع رفقائه ، في كافة المحافل الرسمية . فقام بمهمة التقرير في مؤتمر اطباء النفس والعقل الفرنسيين بمدينة (بوزانسون) BESANSON سنة 1923 كما انه كان مقرا للمؤتمر الدولي لعلم النفس والعقل بباريس سنة 1950 ليراس بعد ذلك مؤتمر بورديو الشهير سنة 1956 . والى شخص الفقيقد يرجع الفضل في تطبيق التحليل النفسي على تنوع وتعارض الاوساط الاجتماعية ، خاصة في افريقيا الشمالية التي كان يكن لها حبا خالصا ولاهها مودة سابقة . وكان يفتح صدره ويمد يده لكل الذين ابانوا عن حاجتهم الى غزارة معرفته وسعة اطلاعه وطول مراسه بهذه المهنة ، فيصدق عليهم معونته ويشد ازهم في مكابدة الحياة ، بصرف النظر عن انتماءاتهم الدينية والسياسية . ومن بوادر التساهل في سليقة المؤلف انه لم يتوان قط عن تطبيق العلاج النفسي الذي يدعو الى تطويع وتمطيط النظرية التحليلية الاورثودوكسية كلما دعت الضرورة الى ذلك . بل انه كان يسعى جهده لاذكاء جدوة الحوار المثمر البناء في مختلف المؤتمرات والجمعيات ويعتبر احتكاك الافكار وتصادمها اكفل الوسائل لضمان نجاح الايدولوجية الفرويدية في تطلعاتها الى الكمال .

ليس هدفنا من وراء هذا التقديم إبراز الهجمات التي تعرضت لها بعض الجمعيات أو النظريات ولا نحن نصدى للدفاع عن كاتب معين أو عقيدة معينة . فجل ما نرويه ان نؤرخ لفترة حاسمة من الفترات التي عاشها التحليل النفسي في بلاد ما فتئت تربطنا بها روابط الصداقة والمصلحة المتبادلة

ورغم ظواهر المقاومة والحذر الذي لقيته
الفكرة التحليلية في فرنسا في مطلع القرن العشرين
فقد وجدت هناك جماعات من العلماء انصرفت الى
دراستها واكتناه حقيقتها وتقييم ابعادها وابراز
انكاساتها على علوم الانسان ، على نزرة الموارد وقلة
الاشياع والانتصار ومكاييد الخصوم والاعداء ، الامر
الذي حفزها الى تأليف اول ودائية انبثقت عنها ، عقب
الحرب الكونية الاولى ما يسمى اليوم بالجمعية
الفرنسية للتحليل . ويوجد القارئ في هذا الكتاب
(ص 33) كشفا مفصلا بالاعمال التي قام بها أعضاء
الجمعية في اطار الحملة الفرنسية للتحليل النفسي
ومساهماتهم المشكورة في المؤتمرات الدولية التي
عقدت حتى سنة 1965 .

والفصل الاول غني بالاحداث الحاسمة التي
عاشتها الجمعية المذكورة . فقد تزعم الدكتور
(ناخست NACHT) الذي قدمنا له كتابا حول
الماسوشية (7) حركة كان من نتائجها المباشرة اعتماد
نظرة جديدة في استيعاب الفكر التحليلي ، فتألفت
آنذاك وبصورة رسمية (سنة 1953) الجمعية
الفرنسية للتحليل التي انتظمت ضمن ابرز اعضائها
الدكتور (لاجاش LAGACHE) ، بالسوربون (8)
الذي كان يسعى جهده للتقريب بين علم النفس على
صورته الديالكتية وبين التحليل النفسي الذي كان
يتوخى غايات علاجية واهدافا انسانية يلتقي بعضها
مع البعض الآخر دون كبير خلاف . واتسع نطاق
العمل وامتد نشاط الجمعية فاشرفت على تنظيم
لقاءات دولية كان اخطرها وابعدتها اثرا في
« دبرويومون » بحضور الاساذ ولهينس سنة
1958 . كما نظمت باتفاق مع الجمعية الهولندية
وبإشراف عبيدها الدكتور « ويستزمان هولستين »
مناظرة تمت خلالها المقابلة بين نظريات التحليل في
فرنسا ونظيراتها في هولندا . والذي يدعو الى
الاعجاب ان جمعية التحليل النفسي الفرنسية قد
منحت نفسا جديدا للمجموعات الدراسية التي
تألفت في عاصمة فرنسا وفي غيرها من اقاليم هذه
البلاد ، خاصة في استراسبورغ حيث كانت السيدة
« بوتونيي BOUTONIER » استاذة الآداب في

وقد شهدت هذه الفترة حدثا له اهميته ووزنه لا في
فرنسا فحسب بل في كل اقطار المعمور : انه الخلاف
الحاد الذي نشب بين الاساذ « لاكان » وبين البعض
من نظرائه في الجمعية الفرنسية ، وانتهت باقصائه
منها ، مما جعله يشيد مدرسة جديدة ويوطد لها
الاسس والدعائم ويبحث لها عن الانتصار والمشايعين .

وقد تساءل جمهور المثقفين ، في كثير من
المعجب ، عن المسوغات الخفية التي تكمن وراء
الخلاف الذي دب في اوصال الحركة التحليلية في
وقت كانت الانسانية ترى فيها انجع الطرق لتحقيق
الوحدة البشرية عن طريق الحوار . وان صراعا من
هذا القبيل ، بما اشم به من شراسة ونرجسية
وعداء كما يقول صاحب الكتاب ، لمن شأنه ان يبتعد
بأصحابه عن مبادئ الرائد الكبير .

وقد قسم الدكتور هينار كتابه الى خمسة
فصول شفعها بخاتمة نأمل ان نوردها بشيء من
الاسهاب لانها في اعتقادنا عصاره الفكر التحليلي في
فرنسا التي ادارت ظهرها طويلا لمدرسة التحليل
النفسي ، لتجنب بعد ذلك من المفكرين افذاذا من
امثال الدكتور هينار آمنوا بان الانسان ، مهما تباعدت
الوانه واجناسه ولغاته وأديانه ، في ميسس الحاجة
الى اخيه الانسان .

يعالج المؤلف في الفصل الاول نشأة التحليل
النفسي في بلاده قبيل الحرب الكونية الاولى ويسهب
في تعداد العوامل التي ادت بها في البداية الى التعثر
والتأرجح ، فيقول على الخصوص : ان الاختصاصيين
في فرنسا لم يكتفوا الا قليلا بهذه المدرسة لان
الحرب المذكورة قلبت ، على يد الالمان ، كثيرا من
الاموضاع الاجتماعية في امة كانت وما تزال تفاخر
بإمجادها وحضارتها وتراثها ، علاوة على ان المفكرين
الفرنسيين كانوا آنذاك يخلطون بين الفكر الالمانسي
وبين الساسة الالمان . وغني عن البيان ان فرويد
بحكم انتمائه الى النمسا ، كان يصدر عن اللغة الالمانية
التي اجمع النقلة والتراجمة على ان النقل عنها أمر
جد عسير (6) .

(6) راجع : S. Freud : Introduction à la psychanalyse — Collection Payot — Paris .

(7) الماسوشية لكاتب المقال ، مجلة البيان الكونية — عدد ممتاز — أبريل 1972 (ص 81) .

(8) D. Daniel Lagache La psychanalyse — Collection Que sais-je ? n° 660

جامعة هذه المدينة تواكب مسيرة المدرسة التحليلية المركزية وتقتبس عنها نظريات الرواد كالأستاذ « لاكان » الذي أثار انفصاله عن الجمعية نقما كبيرا في أوساط الجمعية وفي غيرها من الأوساط الأدبية . وفي اعتقاد الدكتور هينار أن خروج « لاكان » لم يكن من الأحداث التي يتقبلها الفكر في أوانها وبغفلها في غمرة التحولات التي تطرأ على المؤسسة العلمية . ذلك أن الدكتور « لاكان » بارح الجمعية وهي تتخطى إحدى الأطوار الحاسمة التي شهدت فيها إشعاعا عز نظيره ، فقد كانت تستقطب حينئذ اهتمام الأنصار كما كانت مثار عناية الأوساط الثقافية وعامة القراء الذين يستهويهم التحليل النفسي . ومن الانصاف أن نقول أن موقف الأستاذ المعزول كان أقرب المواقف إلى مبدأ الرائد الكبير ، فيه وقاء وولاء وأخلاص لمبادئ الجمعية التي كان ينسب إليها ، مع الجنوح إلى الانثروبولوجيا كعلم يستوى على نفس المبادئ التي اعتمدها التحليل النفسي ويلتقي معه في ميدان التجربة والتطبيق .

أما الفصل الثاني فقد أفرد المؤلف لرسالة فرويد ، وقال بعد أن وصف النزعة الانفرادية التي عرفت عنها منذ وفاة صاحبها : « اني أعتقد جازما بأن العمل التحليلي غوص في أعماق الكائن البشري واستجلاء منهجي لكياته وبحث دائم في صلاته الوطنية والدائمة بالعالم وبالحيقة . ويضيف : اني كثيرا ما أنقل عن دانييل لاكاش قوله : أن الإنسان مجموعة من الحقائق لا تتبدى رؤيتها إلا في أطار الوشائج الإنسانية التي تشد « الإنسان » إلى نظرائه وأقرانه وإنداده (9) .

وإذا كان الكاتب قد عرض في مختلف آثاره لأصول الأيديولوجية الفرويدية وكشفها (10) فإنه خص هذا الفصل بدراسة أعمق عن اللاشعور وعقدة لوديب ، في محاولة لجلاء مفاهيم الرمزية الفرويدية ومجالات تطبيقها .

أما الفصل الثالث فقد عقده للكلام عن « لاكان » وتعاليمه ، وقد المعنا سالفا إلى أن انسحاب « لاكان » من الجمعية الرسمية للتحليل النفسي لم تكن تمليه نوازع الثورة وبادرات التجديد وإن تأسيسه ، عن جدارة ، لجمعية فرويد الباريسية كان ، على تقيض

(9) راجع على الخصوص

L'œuvre de Freud et son importance dans le monde moderne, chapitre I par l'auteur du livre.

(10) راجع الدكتور دانييل « لاكاش » في كتابه المثبت بالمرجع رقم : (4) .

Dr Hesnard : L'œuvre de Freud et son importance dans le monde moderne — Editions —

Payot — Paris.

ما يتهم به ذور النظرة السطحية وأصحاب الاتجاه الأورثوذكسي على السواء ، تعبيرا عن التثبيت الفكين بمبادئ فرويد ، مع الرغبة في تطعيمها بما يفتحها تقدم العلوم الإنسانية اليوم لجميع المفكرين من آفاق جديدة ، لا تتعارض طردا ولا عكسا مع الأيديولوجية الفردية . وبديهي أن تضال الفوارق بين مختلف العلوم الإنسانية وأطوار الحاجة المتبادلة بينها من البواش التي جعلت « لاكان » يعرب عن رغبته في التفتح ويؤكد أن الحوار لا ينفصل ، بأي حال من الأحوال ، عن مبادئ الرائد الكبير الذي كان يؤمن بأن الكلمة مفتاح كل سر وطريق كل نجاح ، وهكذا فقد أصبح الفكر التحليلي ، بفضل منهجية الأستاذ المجدد ، يرقى إلى مصاف الآثار التي خلفها الفلاسفة من أمثال هوسيرل وهيدجير ويلهس وأضرابهم ، والغريب أن « لاكان » الذي لم يحد قط عن خطة فرويد ، بل كان يناصرها ويدعو إليها بكل جهده ، قد اصطدم بروح التعت والتحجر ، ولم يسمح له بالمخاطبة والحوار في عالم يقوم أساسا على المخاطبة والحوار .

وقد أورد الدكتور هينار في الفصل الرابع الذي اسماء « الوعي وتصحيح المفاهيم » جملة الأعمال التي أنجزها « لاكان » منذ استقلاله عن الجمعية الرسمية فيقول : خلافا لما جاء في آثار الفيلسوف ريكور RICOEUR فإن صديقنا المعزول قد وضع نصب عينيه توضيح بعض الجوانب من نظريات فرويد التي تدعو إلى المراجعة والتمحيص وأن نشاطه ، كمجدد ، انصب على سد الثغرات التي كان العلماء يستشعرونها في فرنسا لأنهم تقبلوا نظريات الداعية الكبير كما جاءت في محاضراته وآثاره ولم يجشموا أنفسهم مشقة النقد والتصحيح .

آمن العالم المعزول بضرورة توضيح الأيديولوجية الفردية ، ونادي بمبادئ الحوار ، وطبقه في مختلف أعماله فانسحب من الجمعية الرسمية غير آسف ، لأنه تمثل نظريات فرويد على الوجه الذي تستقيم عليه ووجد من التلاميذ والأنصار من يؤازره وبعضه ويسير على مسلكه ، وجاء الدكتور هينار في الفصل الخامس من هذا الكتاب (تقدس النصوص الفردية ومشكلة الحوار) ليؤكد بأن التحليل النفسي لم يكن

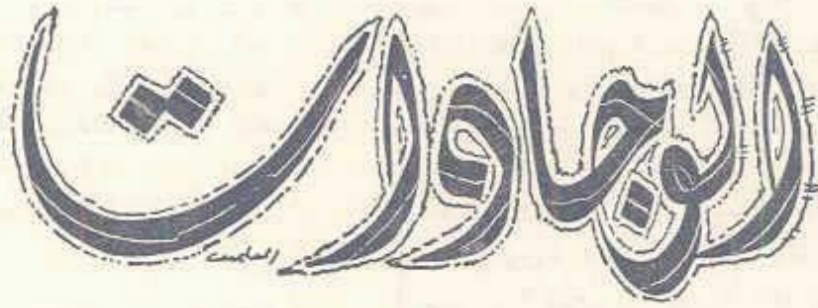
فى يوم من الايام ، بحاجة الى اعادة النظر والتطعيم اكثر من ايامنا هذه ، مع احترام المبادئ الجوهرية للمؤسس الكبير ، وهو يرى ان الحوار يقوم بدور قيادى وان لا وجود للايديولوجية الفرودية ما لم يكن هناك حوار يمنحها وجودها ويستوعب فى آن واحد قواعدها وغاياتها ويوفر لها مزيدا من الفعالية والعطاء . فجدوة الحضارة فى نظره تخبو وتنطفئ شعلتها كلما تكالبت قوى الاثرة والاستبداد ودوافع التحجر والظلم على التعطيل والجمود لانها تفقد بذلك اهميتها وتبقى حبيسة الجهل والاختلاء .

ويشير المؤلف فى خاتمته الى ان تجربته الخاصة التى امتدت لفترة تجاوز الخمسين سنة قد علمته ان التحليل النفسى عمل ذو ابعاد انسانية فى غاية الاهمية تتبدى فعاليتها عند ممارسته بحكمة ودراية وبما يلزم من الحيلة والحذر . ذلك انه سلاح

يشهره الكائن الانسانى فى وجه الحياة بما تحمله اليه من قسوة ومرارة وحرمان ويساعده على مواجهة مختلف البدوات الانسانية العارمة التى ليس بوسعها ان يكبحها والثى قال عنها فرويد نفسه : « انى اندد بقصور الانسان عن التحكم فى غرائزه البدائية » . كما ان التحليل يفتح للشخصية الانسانية ، فضلا عن جهود التصعيد والاستعلاء ، آفاق الهناء فى المعيشة واسباب الارتباط بالآخرين لان السبيل الى الحرية يكمن اصلا فى محبة الغير ، وعلى هذا السبيل تتكشف له حقيقة وجوده الانسانى كما وجدت وكما يجب ان تكون ، بعيدا عن اضاليل الخيال . فهو بهذا الوصف اداة تقوده الى معرفة ذاته ومعرفة الغير . ولا سبيل الى هذا العرفان الا عن طريق الحوار .

الرباط : عبد الرحمن بنعبد الله





للأستاذ عبد القادر زمامة

598 — الامالة في لهجة جبال الزيب

وجدت في محاضرة ابي علي اليوسي هذه الملاحظة اللغوية الدقيقة ص 141 . ط . حجرية بفاس .

ومن جملة ما اتفق لي في هذه السفرة الى جبال الزيب وسفرات اخرى لزبارة الشيخ عبد السلام ابن مئيش رضي الله عنه . اني سمعت لغة لاهل تلك الجبال يكسرون آخر الموقوف عليه . فتبعتها استقراء . فوجدتها لها ضابط . وقد رأيت غيرهم من اهل الآفاق يسمعون عنهم ذلك فيحكونه على غير وجه . وينسبون اليهم ما لا يقولون . جهلا منهم بضوابطه . فانهم لا يكسرون الا الفتحة بعدها الف . اما الف مقصورة كالدينيا . او ممدودة كالسماء . والطلباء . والشرفاء . والاصلية كالماء . او المقلوبة عن هاء التانيث في مجرى العرف . كالبقرة . والشجرة . والصفحة . فان الموام من غيرهم يقولون في الوقف على هذه : البقرا . . . او الشجرا . . . بالف . . . وهؤلاء يكسرون فيقولون : البقري . . . والشجري . . . وتنقلب الالف ياء . . . وهذا كله في الوقف . فان وصلوا نطقوا بالالف كغيرهم . وان لم يكن الفتح ولا الف كالشجر والبقر مرادا به الجنس وقفوا بالسكون كغيرهم . . . واني لما تأملت ذلك من كلامهم وحقيقته في اقرب مدة اتضح عندي معنى الاستقراء في نحو هذا بالمشاهدة . وعلمت

كيف كان ائمة البرية القدياء يستقرون النحو واللغة من افواه العرب ويضبطون لغة كل قبيلة في ذلك . وتبين ان ذلك امر صحيح بين . وللتنبه على هذا حكيت هذه القصة . فلا يقل جاهل ما لنا ولهذه اللغة . . . ؟ فلتعرف او لا تعرف . . . هذا مع ان معرفة الشيء خير من جهله . فالجاهل بالشيء اعنى فيه . . . وفي ظلمة عنه . والعالم به بصير به وفي نور فيه . وهل يستوى الاعمى والبصير . . . أم هل تستوي الظلمات والنور . . . ؟

599 — الخناشون :

وجدت في الاجوبة الكبرى لابي السعود الفاسي ص 59 ج 2 ط . حجرية بفاس :

« ووقع ذلك غير ما مرة . حيث تقع الفظة من المسلمين ويخلى الفحص من المترودين فيه والمحاربين لهم وذلك لكثرة الجوايس عندهم . والخناشين الذين ينقلون اليهم اخبار المسلمين . ويطلعونهم على عوراتهم ممن لم يزعه وازع الايمان والدين اعاذنا الله من ذلك . . . ! »

600 — اهراق دواة :

وجدت بخط احد الاعلام الثقات ممن عاش صدر هذا القرن :

« ولما دخل العلامة سيدي العربي بن سيدي
بنداود الشرقاوي خيمة أبي العباس بن موسى
الحاجب حين كان ببلاد بني عمير سنة 1315 هـ .
أهرق دواة بعض الكتاب . فارتجل :

أيا معشر الحظار غصوا جفونكم
فاني من الفعل القبيح قريب

هرقت دواة وهي كالكأس بينكم
وللارض من كأس الكرام نصيب
فأجاب سيدي عبد الواحد ابن المواز قاضي
مراكش :

بل فعلك محمود في عين الوري
جميل وروض العلم منك خصيب
نرى أن أهراق المداد دلالة
على مدد قد قاض منك يطيب

601 — عطلة يوم الاحد في قرطبة ... !

وجدت في كتاب المقتبس لابن حيان نشر
الدكتور محمود مكي بيروت 1973 م ص 138 :

« وكان أول من سن لكتاب السلطان وأهل
الخدمة تعطيل الخدمة يوم الاحد من الاسبوع
والتخلف عن حضور قصره قومي ابن انثيان كاتب
الرسائل للأمير محمد . وكان نصرانيا . دعا الى ذلك
لنسكه فيه . فتبعه جميع الكتاب طلب الاستراحة من
تعبه والنظر في أمورهم . فانتحوا ذلك ومضى الى
اليوم عليه ... ! »

602 — ابن عبد ربه يصف زريابا ... :

وجدت في كتاب (العقد) ص 30 ج 7 تحقيق
محمد سعيد الريان :

« كان لابراهيم الموصلي عبد اسود يقال له
زرياب . وكان مطبوعا على الفناء علمه ابراهيم .
وكان ربما حضر به مجلس الرشيد يعني فيما . ثم انه
انتقل الى القيروان الى بنى الاغلب . فدخل على زيادة
الله ابن الاغلب فغناه بأبيات عنبرة الفوارس :

فان تكن امي غرابية
من ابناء حام بها عيتني
فاني لطيف ببيض الطيبا
وسمر العوالي اذا جئتني

ولولا فرارك يوم الوغى
لقدتك في الحرب او قدتني

فغضب زيادة الله ... ! فأمر بصفع قفاه
وأخراجه ... ! وقال له : ان وجدتك في شيء من
بلدي بعد ثلاثة أيام ضربت عنقك ... ! فجاز البحر
الى الاندلس . فكان عند الأمير عبد الرحمن بن
الحكم ... »

603 — مع المبرد ... !

وجدت في كتاب (العقد) ص 71 ج 7 تحقيق
محمد سعيد الريان :

« ألا ترى ان محمد بن يزيد النحوي على علمه
باللغة ومعرفته باللسان . وضع كتابا سماه بالروضة .
وقصد فيه الى اخبار الشعراء المحدثين قلم يختصر
لكل شاعر الا ابرد ما وجد له . !! حتى انتهى الى
الحسن بن هانيء وقلما ياتي له بيت ضعيف لرقعة
فطنته وسيوطة بنيته وعدوبة الفاظه . فاستخرج له
من المبرد أبياتا ما سمعناها ولا رويناها ولا ندرى من
ابن وقع عليها ... !! وجل أشعاره في الخمريات
بدعة لا نظير لها فخطرفها كلها وتخطاها الى التي
جانسته في برده فما أحبه لحقه هذا الاسم
« المبرد » الا لبرده وقد تخير لابي العتاهية أشعارا
تقتل من بردها . وشغفها وقرطها بكلامه فقال : ومن
شعر أبي العتاهية المستظرف عند الظرفاء المتخير
عند الخلفاء قوله :

يا قرة العين كيف أميت

وأعزز علينا بما تشكيت .. !

وقوله :

آه من وجدي وكربي ... !

آه من لوعة حبي ... !

ما اشد الحب يا سبح

سانك اللهم ربي ... ! »

« ... فبينما نحن كذلك اذ جاءه غرائق من عند السلطان فناوله كتابه ففكه وقراه . ثم استمد مدة وكتب ... ثم طوى الكتاب وسجاه وناولوه الغرائق ... فآلناه وقتلناه : »

— رايناك لم تستمد الا مدة واحدة ... ؟
فقال لنا :

— كتب الي يقول : ما خير الخير .. وما شر الشر ؟

فكتبت اليه :

— خير الخير الصبر .. ! وشر الشر شرب الخمر ... !

607 — لا يقتضى حتى يقيم الطالب . !

وجدت فى كتاب (نبد تاريخية من كتاب مفاخر البربر) ص 62 :

« ... كان بالاندلس قاض يقال له عباس بن ناصح . وكان شاعرا مفلحا منجما حاذقا . اقام سبع سنوات على القضاء لا يقضى حتى يقيم الطالب . فما اراد علم النجوم قضى به . فتقدم اليه رجلان ادعى احدهما على صاحبه انه سرق له ثورا من صفته كذا وكذا واحضر شاهدين . فدخل القاضي بيته ورفع الطالب ثم خرج فقال للطالب : ان غلامي قد مر من موضع كذا فرأى ثورا من صفته كذا ضالا فى قرية كذا فى دار من صفتها كذا فتوجه الى هناك لعله ان يكون ثورك ولعل الرجل بريء واعتقل الشاهدين فتوجه صاحب الثور الى الموضع فاصاب ثوره كما وصفه له القاضي على ما ارته النجوم . فاخذ ثوره وانصرف الى القاضي وقال : هذا ثوري وجدته فى الموضع .. !! »

فاخرج القاضي الشاهدين فضربهما ... ! »

608 — الشبجيلة ... !

وجدت فى كتاب تاريخ العلماء والرواة للعلم بالاندلس للحافظ ابن العرشي ج 2 ص 145 ط . القاهرة 1954 م :

« قال ابن وضاح : وسألت زيد بن بشر . هل علمت ان ابن القاسم دعا على احد اهل الاندلس .. ؟ »

وجدت بخط ابي العباس المقرئ مؤلف النفع على ظهر مخطوطة ايراد اللال لابن خاتمة : المكتبة الملكية عدد 1399 هذه الايات التي استدعى بها ابو العباس ابن القاضي مؤلف الجذوة والذرة وغيرها « تلميذه » المقرئ للحضور الى منزله :

يا سيدا ان زرت عبدا يومه

فى داره فالامر غير بعيد

ان زرت وتقلت اقدام العلاء

لمحله كانت له كالعيد

شرف بحضوركم لا منقوص

بحضور سادة بدار عبيد

فأجابه ابو العباس المقرئ :

القلب منه فى جوى والتهاب

والجسم أضحى عرضة لانتها

وليل فكري مد لهم ومنا

ينيره الا ضياء « الشهاب »

605 — زرياب ياخذها ... !

وجدت من نظم عالم اهل الاندلس عبد الملك بن حبيب وكان معاصرا للحركة التي أحدثها زرياب فى الاندلس والحظوة التي حظي بها والدنيا التي اقبلت عليه لتفنه فى الغناء والموسيقى ... ! هذه الايات الثلاثة التي رواها الحافظ الحميدي فى جذوة المقتبس ص 265 :

صلاح امرئ والذي ابتغى

سهل على الرحمن فى قدرته

الف من الحمر واقلل بها

لعالم أوفى على بغيته

زرياب قد ياخذها دفعة ... !

وصنعتي اشرف من صنعه .. !

606 — الفرانق ... !

وجدت فى كتاب الصلة لابن بشكوال ج 1 ص 34 ط . مصر سنة 1955 م فى ترجمة ابن وهب :

فقال : ما علمت انه دعا الا على النجيلة فانه
قال : لأعرضنه على ربي بالبكور والاسحار ... !
قال ابن وضاح : وكان دعاء ابن القاسم عليه بسبب
ما متى بينه وبين أشهب .. ! »

609 — حقت عليك ... !

وجدت في كتاب تاريخ العلماء والرواة للعلم
بالاندلس للحافظ ابن الغرضي ج 1 ص 319 :

« قال الرازي : دخل عبد العزيز بن موسى بن
نصير المحراب بصلاة الفجر وابندا سورة الحاقة .
فعلاه من خلفه زياد بن عذرة البلوري بالسيف وهو
يقول :

— قد حقت عليك يا ابن الكذا ... ! »

610 — من الشيق الى الشيق ... !

وجدت في مصورة كتاب المدخل الى تقويم
اللسان وتعليم البيان لابن عبد الله محمد بن أحمد
ابن هشام اللخمي السبتي ورقة 39 :

« ويقولون امتلا المكان من الجيق الى الجيق
والصواب من الشيق الى الشيق .. ! والشيق
الجانب . اي من الجانب الى الجانب ... ! »
ومثل ذلك موجود في ايراد الال لابن خاتمة .

611 — بين ابن القطان وابن المناصف :

وجدت في مخطوطة كتاب (الدبل والتكملة) في
الجزء الخاص بالغرباء عند ترجمة لابي الحسن ابن
القطان :

« وقد عثرت به بفلقته في وجهته الى ضيعته
المذكورة وهو يساير ابا عبد الله ابن المناصف .

فقال ابن المناصف :

ما بالها عثرت . وما بها قلقة :
فاجابه مرتجلا ومداعبا :

لم تعثر البقلة الشقراء اذ عثرت

من ضعف ايد ولا من انها خرفة

لكنها عشيت من نور ما حملت

من العلوم فخرت تحته صعقة »

612 — وجوه اهل الجنة ... !

مقرونة بوجوه اهل النار ... !

وجدت في كتاب جذوة المقتبس للحافظ
الحميدي ص 380 هذه الايات منسوبة لابن التبان:

ما ان رأينا من طعام حاشر

نعتده لفجاءة الزوار

كمهين من الطعام فيهما

شفة من الابرار والفجار

رؤوس وارغفة وصاء صخمة

قد اخرجت من جاحم قوار

كوجوه اهل الجنة اظلمت لنا

مقرونة بوجوه اهل النار

613 — اليوسي يروي الملحون :

وجدت ابا علي اليوسي يروي في المحاضرات
بعض قطع الملحون منها قول شيخ صادقه في قرية
من قرى دكالة ص 47 :

انا القريب المنوح

صابر على كل هائلة

اللي تجرح ما يقول اح

ف قلب من قطعت انا

ومنها في مدح العلم ص 48 :

العلم شعبة منيرا

يتناولنه الاكياس

ما فوق منو ذخيرا

يزول عن القلب الانسان

فاس : عبد القادر زمامة

نضال المغرب في الحقل الدّولي في سبيل استرجاع أراضيه المغتصبة

مقدمة

للأستاذ محمد العربي الخطابي

فيالك من ليلة بتهما أنادم بدر دجها البهيا

لقد وقف عقبة الفاتح على أبواب سبتة فلم تزل
منذ حلوله الميمون تغدق على مغربنا رفدا من نوابغ
الرجال أثروا ثقافتنا وأسهموا بعملهم وعبقريتهم في
تقدم الحضارة البشرية أيما اسهام .

ويكفي سبتة فخرا أن يذكر من أعلامها الاغذاذ
رجال كالقاضي عياض بن موسى اليحصبي والعالم
الاصولي عبد الرحمان المغانمي ، والمغوي النحوي
الحسن بن طريف ، والشاعر عبد الله بن القابلة ،
والعالم الصوفي أبي العباس الخزرجي السبتي دفين
مراكش ، والمحدث الاديب عثمان ابن دحية وأخيه
المغوي عمر ، والعلامة الجغرافي الادريسي ، والشيخ
الحكيم ابي الحسن المسفر ، والرحالة ابن رشيد
المغري ، والعالم الاصولي قاسم ابن الشاط ، والاديب
المغوي محمد ابن هاني اللخمي ، والاديب المغوي
القاضي أبي القاسم الشريف ، والطبيبة عائشة بنت
أبي عبد الله الجيار ، والشاعر المبدع مالك بن المرحل
والشاعر الاديب سليل بيت الرقاسة والعلم ابي
العباس العزقي ، وغير هؤلاء من العلماء الميامين ،
والمجاهدين الطاهرين والاولياء الصالحين .

وكما نذكر بالفخر سبتة ومقامها السياسي
والعلمي والعمراني من بلادنا ، نذكر «روسادير» التي
أقام بها أبناء عمومتنا الكتعانيين الذين أسسوا سبتة
نذكر مليلية وموقعها الحصين ونذكر معها أهل الريف

ان الحديث عن أراضينا العزيزة التي نطمح الى
تحريرها ، ونعمل على تخليصها من ذل الاستعمار ،
حديث حبيب الى النفس قريب الى القلب والوجدان
بما يشبه فينا من ذكريات حلوة ملهمة عن الشمل
الذي كان ملتثما والاواصر التي كانت وشيجة متصلة
روحا وقلبا وبدنا أيام كانت سبتة حاضرة بهية من
حواضر وطننا العزيز ، وملينية ثغرا من ثغورنا
الحصينة ، والصحراء الجنوبية مرتعا من مراتع
حضارتنا الاصيلية .

نعم ، كانت سبتة - وما العهد ببعيد - حاضرة
مغربية مشرقة ، وكانت منبت أعلام أجلة من أفذاذ
وطننا المسلم العربي ملأوا رحابها نورا وعلما وأدبا ،
وجعلوا منها مدينة فسيحة الساحة خلاية الطلعة ،
مريحة المقام ، زائنا العمران البديع ، وانتشرت فيها
المساجد والاسواق والحمائم وانعقدت في مدارسها
وجوامعها حلقات الدرس وأمها العلماء والادباء والطلاب
من كل جهة ، وصفها جغرافيون ومؤرخونا بأحسن ما
توصف به المدن ، وصورها شعراؤنا وكتابنا في
أشكال شعرية بدیعة ، فقال عنها مالك ابن المرحل :

كانها عود الغناء وقصد ألقى في البحر على بطنه
وانك لتحلق اليوم فوقها بالطائرة فتشاهد ذلك
العود وهو ما يزال ملقى على بطنه في البحر ، الا أن
أوتاره قد ارتخت من طول البين وشدة الحنين .

وقال شاعرنا أبو العباس العزقي عن ليلىها ،
ليل سبتة :

حديثا فى بعض جهات البلاد ، كما أثبتتها المؤرخون العرب والاجانب .

وحينما جاء الفتح الاسلامى الكريم ، تكاملت بالدعوة الاسلامية والثقافة العربية مقومات المغرب وخصائصه ، وأطلق عليه الاسم الذى يحمله اليوم ، ولما استقل به حكم الاشراف الادارسة عن كرسي الخلافة في المشرق أصبح المغرب فى العرف الدولى العام ، دولة ذات كيان واضح المعالم بكل ما يقتضيه ذلك من وجود أرض وطنية وشعب يمتاز بخصائصه الروحية والاجتماعية والثقافية والاقتصادية ، وقيام حكومة مركزية متواترة السيادة والتنظيم . وما يزال هذا هو مفهوم الدولة فى نظر القانون الدولى العام الى اليوم .

لذلك فإن المغاربة ، الذين مارسوا سيادتهم على بلادهم اربعة عشر قرنا متتالية ، اذا اعتبرنا ان المغرب لم يكتسب صفة الدولة بالمفهوم العصرى للكلمة الا عند قيام الدولة الادريسية وأن المغاربة لم يعترفوا قط بمشروعية الاحتلال الاجنبى لبعض ثغورها وأراضيها . ومن هنا انطلقت الجهود والمساعى التى بذلها حكام المغرب فى الميدان الدولى فى احقاق شتى قبل الحماية وبعدما ، ومن اجل ذلك خاضت بلادنا الحروب ، وأفضت المهادنات ، وأبرمت المعاهدات وعقدت المحادثات ، يصيب فى ذلك حكامها أحيانا ويخطئون أخرى ، سيما حينما تدفعهم الى الخطأ أو التفريط ظروف دولية معينة واعتبارات سياسية ودبلوماسية خاصة لا يخلو منها زمان .

لقد احتل البرتغاليون مدينة سبتة بعد مقاومة شديدة صمد فيها الجيش المغربى بأمر القائد صلاح وكان ذلك سنة 1415 ، أى قبيل سقوط غرناطة بنحو ثمانين عاما . وقد اقترن هذا الغزو باشتداد الحمية الصليبية التى كان من مظاهرها تنصيب محاكم التفتيش واعناد العدة لاحتلال مواقع فى شمال افريقيا بتشجيع ودعم من صاحب الكرسي البابوى فى روما .

وجدير بالذكر أن البرتغاليين حينما أخفقوا فى محاولتهم احتلال طنجة سنة 1437 بعد أن ردتهم الحامية المغربية على أعقابهم خاسرين ، وقع حكامهم عقدا مع المغرب تعهدوا فيه بالانسحاب من سبتة . وقد نقضوا عهدهم وفوتوا هذه المدينة للاسبان بموجب معاهدة لشبونة المبرمة بينهما سنة 1668 - على اثر انفصال البرتغال مرة أخرى عن اسبانيا التى حطت

الاشاوس الذين يحيطون بها مترقبين ، ونذكر جهاد أجدادنا وما أبلوه من بلاء حسن فى سبيل تحريرها فنتوق نفوسنا الى عتقها وتخليصها من قبضة الاستعمار . ولسنا ننسى صخورنا العائمة فى مياهها بالبحر الابيض ، فهى للريف بمثابة العيون وللبقية الوطن بمنزلة الانامل .

وفى الجنوب تهفو القلوب الى صحرائنا ، مرتع صنهاجة ، وموطن لمتونة ، ومنطلق الدعوة الاسلامية التى رفع رايتها رجال من أمثال عقبة ابن نافع وموسى ابن نصير ، وادريس بن عبد الله وعبد الله بن ياسين ويحيى بن ابراهيم ، ويوسف بن تاشفين ومحمد الفاضل وماء العينين . انها من حصون حضارتنا ومن متممات وحدتنا ، نذكر زمالها وسواحلها ومساكنها التى كثيرا ما انطلقت منها قوافلنا المنجحة الى قلب افريقيا حاملة اليها نور الاسلام وثقافته . وإلى عهد قريب كانت مدينة «صمارة» حصنا من حصون العلم والرابطة والجهاد فدمرها جند الاستعمار الفرنسى وأباد كتبها وأقلامها ومجايرها وهما منه بأنه سيسحو بذلك آثار أجدادنا الدالة عليهم . ولكن هيهات أهم ذلك ، فإن آثارنا مزوجة برمالها وقلوبنا نابضة بذكرها ، وأيدينا ممدودة ، بأيدى أشقائنا الرابضين فوق كتبناها فى انتظار يوم التحرير والوحدة والتزاور وليس ذلك اليوم ببعيد ، ان شاء الله .



لم يكن المغرب ، فى أى عصر من تاريخه ، منعزلا بالمعنى السياسى والدبلوماسى للكلمة ، بل كان دائما شاهدا فى محفل الدول ، يتبادل معها السفارات ، ويبرم المعاهدات ويتبادل واياها المنافع والمصالح فى شتى الميادين . وكان المغرب وهو فى أوج قوته يدلى برأيه فى الشؤون الدولية بدافع من حرصه على رعاية شؤون المواطنين وحماية حدود البلاد وتحصين ثغورها والدفاع عن وحدتها .

كانت وحدة المغرب متجلية ، قبل الاسلام ، فى وحدة العنصر والسلالة والانفراد برقعة من الارض ذات تخوم معروفة ومعالم متميزة وذلك أيام كان المغاربة يسمون بلادهم بلاد الامازيغ ، وأطلق عليها الفزاة بلاد البربر أو موريتانيا أو ما الى ذلك من الاسماء والسموت ، وقد أثبت ما كان قائما بين مغاربة ما قبل الاسلام من وحدة فى السلالة والثقافة والمعتقد الحفريات الاثرية ، والنقوش الصخرية التى اكتشفت

أقدمها لأول مرة في سبتة سنة 1580 في عهد فيليب الثاني ملك اسبانيا والبرتغال .

فانظروا إذن ، كيف كان احتلال اسبانيا لمدينة سبتة المغربية قائما على معاهدة أبرمت بينها وبين البرتغال ، وهي معاهدة تناقض ما التزم به البرتغاليون حين اندحارهم في طنجة من اخلاء مدينة سبتة .

أما مليلية فقد أغار عليها الدوق دي ميدينا دي سيدونيا سنة 1496 واحتلها بعد أن كان السلطان محمد الشيخ قد اتفق - تهاونا أو خيانة - مع أمير تلمسان علما باخلاء المدينة من سكانها . ولم ينفعه بعد ذلك توجيه كتائب من الفرسان الى مليلية لاجلاء الاسبان عنها .

إذن سبتة ومليلية وقعتا في قبضة الاسبان عن طريق الغزو العسكري ، كما استهدفت مدن مغربية أخرى - (طنجة ، أصيلا ، العرائش ، الصويرة ، الجديدة ، أكادير) لمحاولات معائلة من جانب اسبانيا والبرتغال وانجلترا والنمسا ، الا ان الشعب المغربي المجاهد تمكن من أن يخرج منها المحتلين ، والمغاربة لم يقبلوا قط بقاء الاحتلال في ديارهم بذلوا الجهود لتحرير سبتة ومليلية في أحقاب متلاحقة من تاريخنا . ونذكر المحاولات التي بذلها السلطان مولاي اسماعيل العلوي والسلطان المصلح سيدي محمد بن عبد الله العلوي بمحاصرتهم الشديدة للقفور المحتلة وسعيهما الجاد لتخليصها من قبضة الاستعمار ، وجاهدت القبائل المجاورة لتحرير المدينتين المغربيتين سبتة ومليلية جهادا مستمرا ، ولم يتوقف رجال قبيلة أغبرة الاشاوس عن الاغارة على سبتة الا بعيد حرب تطوان والمعاهدة المغربية الاسبانية التي أعقبتها (1860) وكان آخر حصار مغربي لمليلية سنة 1921 من طرف المجاهدين الوفيين بقيادة البطل المغوار محمد بن عبد الكريم الخطابي .

أما بالنسبة للجزر فقد احتل الاسبان جزيرة بادس الغمالية سنة 1508 احتلالا عسكريا ومهدت خيانة السلطان السعدى الغالب بالله لاحتلال جزيرة الحسيمة (أو جزيرة المجاهدين) ، ذلك أن هذا السلطان تنازل عن الصخرة للملك كارلوس الثاني مقابل أن يصد هذا الأخير الاتراك العثمانيين ويمنعهم من احتلال مواقع على الساحل المغربي .

أما جزر «الشغارين» فقد احتلها الاسبان احتلالا عسكريا سنة 1847 ، وهي جزر تواجه مصب نهر ملوية .

وبدأ الاسبانيون محاولاتهم لاحتلال الصحراء في القرن الخامس عشر الميلادي ، الا أن الامر لم يستتب لهم فيها الا سنة 1934 بعد مقاومة باسلة أبداهها الشعب المغربي الذي حارب الاستعمار الاسباني وقاوم توغله ولا سيما منذ القرن التاسع عشر .

وقد دفع الاسبانيون الى احتلال الصحراء اعتبارات استراتيجية مع رغبة في التوسع واستغلال الثروة المائية والموارد الطبيعية الصحراوية كما شجعهم على ذلك ما أصاب المغرب في القرن الماضي من تضعف داخلي تجلى في تفكك الاسطول البحري المغربي وضعف الجيش وانحلال قواده وأنفاره ، كما كان من مظاهره انهيار الاقتصاد الوطني . وقد ظهر هذا الضعف جليا في موقعة إيسلي (سنة 1843) وموقعة تطوان (1859) في وقت تفاقم فيه الاطماع التوسعية الاستعمارية التي كرستها دوليا معاهدة برلين (1884) وثنائيا المعاهدات السرية والعلنية المشهورة التي أبرمت في غيبة المغرب بين فرنسا وانجلترا ، وبين اسبانيا وفرنسا ، وبين ألمانيا وهذه الأخيرة ، وذلك منذ بداية هذا القرن ، لاسيما في سنة 1904 ، ولا حاجة الى القول بأن هذه المعاهدات لا تلزم المغرب من وجهة نظر القانون الدولي ، فهي بذلك لا تحق حقا ولا تبطل باطلا .

وكانت آخر محاولة بذلها المغرب في الحقل الدولي ، قبل عهد الحماية ، للحفاظ على وحدة المغرب وتماص أراضيه الوطنية ، سنة 1906 في مؤتمر الجزيرة الذي انتهى بإبرام عقد دولي ليس فيه من المحاسن سوى ما نص عليه من وجوب احترام سيادة السلطان ووحدة مملكته وتماص ولاياته .

وتعتبر معاهدة الحماية المفروضة على المغرب سنة 1912 ، انتهاكا قاضيا لعقد الجزيرة الخضراء الدولي ، وكل ما ترتب عن معاهدة الحماية ، إذن باطل مفسوخ ، وكل ما اتبني على وجودها من احتلال أو ضم أو الحاق لاي جزء من أجزاء المملكة فهو غير مشروع لان المعاهدة نفسها قامت على الاكراه والتعسف والخديعة .

بعد هذه النظرة الخاطفة على تاريخ الاستعمار الاسباني للاراضي التي تسعى الان الى استرجاعها

انتقل الى الجهود التي بذلتها الحكومة المغربية في الحقل الدولي لاستعادة المدن والاقليم المغتصبين وتصفية الاستعمار فيها .

اثبتت مسألة افنى والصحراء المغربية لأول مرة أمام اللجنة الرابعة للجمعية العامة للأمم المتحدة سنة 1961 ، والذي دفع المغرب الى لفت نظر الامم الى مسألة أراضي المحتلة اعتباران رئيسيان :

أولهما : أن مساعي المغرب في سبيل فض النزاع عن طريق التفاوض لم تؤد الى نتيجة حاسمة .

ثانيهما : أن الجمعية العامة للأمم المتحدة كانت قد صادقت في دورتها الخامسة والعشرين المنعقدة سنة 1960 على وثيقة دولية تحمل عنوان : «تصريح حول منح الاستقلال للدول والشعوب المستعمرة» الذي اصبحت معروفا منذ ذلك التاريخ بالتصريح رقم 1514 .

أن هذه الوثيقة الهامة التي تحدد الموقف العام للأمم المتحدة تجاه الاستعمار هي من صنع الاقطار غير المنحازة التي رسمت فيما بعد منهاجها السياسي والاقتصادي في مؤتمر بلغراد في سبتمبر 1961 .

ومما ينص عليه هذا التصريح :

«تتخذ التدابير الفورية في الأراضي الموضوعة تحت الوصاية والأراضي التي لا تتحكم في أمورها بنفسها ، وسائر الأراضي الأخرى التي لم تزل بعد استقلالها ، وذلك لتفويت كل السلطات الى شعوب هذه الأراضي ، دون ميز قائم على السلالة أو المعتقد أو لون البشرة» .

«كل محاولة لتدمير الوحدة الوطنية أو الأرضية لأحد الاقطار - جزئيا أو كليا - تعتبر مناقية لأهداف ميثاق الأمم المتحدة ومبادئه» .

هذا بعض ما جاء في التصريح العالمي المذكور وقد قررت الجمعية العامة في السنة التالية لإعلانه احدثات لجنة خاصة تعرف الآن بـ **لجنة الأربع والعشرين** وقد عهد اليها بدراسة تطبيق التصريح المذكور ووضع توصيات في هذا الشأن . وما تزال هذه اللجنة تواصل بانتظام أعمالها واجتماعاتها وتقدم تقاريرها السنوية الى الآن ، ولن تنتهي مهمتها حتى ينتهي الاستعمار في كل مكان .

وإذا كان المغرب - كما قلت - قد لفت نظر المنظمة الاممية الى قضية نزاعه مع اسبانيا ، فإن حكومة صاحب الجلالة لم تفتأ تواصل الجهود والمساعى في الميدان الثنائي ، مراعية في ذلك روابط الصداقة وحسن الجوار بالإضافة الى أن المغرب ، كان يتحاشى تدويل النزاع ، لاعتباره أن قضية أراضي المحتلة هي في طبيعتها وواقعها قضية قائمة بينه - وهو صاحب الحق الوحيد - وبين اسبانيا التي تستعمر أراضيها وتدير شؤونها .

وتستمد الحكومة المغربية موقفها هذا من الحق والواقع أولا ، ومن البيان المشترك الاسباني المغربي ثانيا ، وينص هذا البيان الموقع في السابع من أبريل سنة 1956 على أن الحكومة الاسبانية «تؤكد عزمها على احترام تمام ارض المملكة التي تضمنتها المعاهدات الدولية وتتعهد باتخاذ جميع التدابير الضرورية لجعل هذه الوحدة أمرا فعليا» .

ويلاحظ أن هذه الفقرة من البيان المشترك المغربي الاسباني تشابه لفظا ومعنى ما نص عليه البيان المشترك المغربي الفرنسي الموقع في باريس في الثاني من شهر مارس سنة 1956 .

وواضح أن الطرف المغربي كان يفهم من اقرار هذا المبدأ والتأكيد عليه شمول سيادة الملك على جميع الأراضي المغربية التي احتلتها فرنسا واسبانيا قبل فرض الحماية وبعبءها .

وربما يتساءل بعضنا : ألم يكن في وسع الوفد المغربي المتفاوض سنة 1956 أن يفتح الطرفين الفرنسي والاسباني بوجوب تعيين رقعة الأرض المغربية التي تشملها سيادة السلطان وبيان حدودها وأقاليمها ، وخاصة في الوقت الذي تم فيه تسليم السلطات للحكومة المغربية عقب التوقيع على البيانين المذكورين وما تبعهما من مفاوضات خاصة بتسليم السلطات وتحديد اطار العلاقات الجديدة ؟

لست أزعم أنني أستطيع الجواب عن هذا السؤال ، لأن ذلك يتطلب بداهة الاطلاع على مضابط المفاوضات التي وقعت في باريس ومديره وأنا أعلم علم اليقين أن الوفد المغربي قد أثار أثناء مفاوضاته مع اسبانيا مسألة افنى والصحراء .

ويمكن أن يقال بصفة عامة أن المغرب قد آثر أن يستلم ما يمكن استلامه من أراضيها التي كانت تحت الحجر الاجنبي على أن يواصل مساعيه لاسترجاع

الأراضي الأخرى التي افتعل لها الاستعمار أوضاعا سياسية وإدارية خاصة . وهذا هو السبيل الذي سلكه المغرب بالفعل ، إذ أنه بالرغم من أن البيانين المشتركين لم ينصا ، صراحة ، على وضعية طنجة ، وطرفاية ويغني ، فإن حكومة جلالة الملك توصلت إلى حل النظام الدولي الخاص بطنجة في أكتوبر 1956 واسترجعت طرفاية سنة 1958 ويغني سنة 1969 دون أن تنسى مطالبها بخصوص الصحراء وسبتة وعليلية والجزر المغربية المحتلة سالكة في ذلك سياسة المراحل مع مراعاة الاعتبارات الدولية والروابط الثنائية .

وكيفما كان الحال فإن الحكومة المغربية - التي بذلت منذ سنة 1956 مساعي كانت الغاية منها اقناع إسبانيا بإنهاء احتلالها للأقاليم المغربية وبالتفاوض مع المغرب ، اضطرت إلى عرض أمر هذه الأقاليم على منظمة الأمم المتحدة والجامعة العربية ومنظمة الوحدة الإفريقية وهيئات دولية وإقليمية أخرى .

وسلكت الحكومة المغربية في ذلك توقيتا زمنيا ومنهجيا سياسيا قطعت على مراحل أربع :

بدأت المرحلة الأولى سنة 1961 بإثارة قضية يغني والصحراء أمام الجمعية العامة للأمم المتحدة ، وتميزت هذه المرحلة بصندوق قرار عن لجنة تصفية الاستعمار بتاريخ 16 أكتوبر 1964 أعربت فيه عن أسفها لتماطل الدولة المتصرفة في تحرير يغني والصحراء . كما صادقت الجمعية العامة في ديسمبر 1965 على قرار دعت فيه بالإحاح الحكومة الإسبانية إلى اتخاذ التدابير الفورية الضرورية قصد تحرير أراضي يغني والصحراء الإسبانية من السيطرة الاستعمارية ، والدخول ، للوصول إلى هذه الغاية في مفاوضات حول المشاكل الخاصة بسيادة الأقاليم المذكورين .

وواضح أن الحكومة الإسبانية لم تستجب لهذه الدعوة ، ولم تلب طلب المغرب الذي فاتحها في شأن التفاوض معه ، وذلك بواسطة اتصالات كتابية ودبلوماسية أجراها جلالة الملك الحسن الثاني وحكومته مع رئيس الدولة الإسبانية ومع المسؤولين في حكومته ، وقد سافر العاهل المغربي إلى إسبانيا بنفسه سنة 1970 حيث عرض على رئيسها مشكلة الأراضي المحتلة .

ونتيجة لذلك وأمام تظاهر الوفد الإسباني في نيويورك بالتصمسك بمبدأ حق الشعوب المستعمرة في

تقرير مصيرها بنفسها عمدت الحكومة المغربية إلى تغيير أسلوب المطالبة باسترجاع الأراضي المقتضية فكانت هذه هي بداية المرحلة الثانية وفيها وافق المغرب ، في ظروف دولية معينة على تنظيم استفتاء في الصحراء المحتلة يقرر بموجبه سكانها مصيرهم بأنفسهم . وقد أوضح وزير خارجية المغرب ، إذ ذاك ، أمام الجمعية العامة ، سنة 1966 ، شروط المغرب للموافقة على إجراء الاستفتاء ، وهي :

1 - انسحاب جميع القوات الإسبانية من الساقية الحمراء ووادي الذهب ، على أن تبقى في الأقاليم قوات من الشرطة تعتبرها الأمم المتحدة ضرورية لحفظ الأمن العام .

2 - انسحاب الإدارة الإسبانية من الأقاليم .

3 - عودة اللاجئين والمبعدين المنتمين إلى الأقاليم .

4 - تحدد الأمم المتحدة ظروف إجراء الاستفتاء .

وقد رفض الوفد الإسباني حينئذ ، مبدأ الاستفتاء من أساسه إلا أن الجمعية العامة وافقت على قرار يحمل رقم 2229 ، جاء فيه بخصوص الصحراء التي تحتلها إسبانيا ما يلي :

- تدعو (الجمعية العامة) الدولة المتصرفة أن تضع في أقرب أجل ممكن ، وفقا لمطامح سكان الصحراء الإسبانية أصليين ، وبالتشاور مع الحكومتين المغربية والموريتانية ومع كل من يعنيه الأمر من أطراف أخرى ، أن تضع الترتيبات لتنظيم استفتاء يقوم تحت إشراف منظمة الأمم المتحدة ، وذلك من أجل السماح للسكان الأصليين للأقاليم أن يمارسوا بحرية حق تقرير مصيرهم بأنفسهم وللوصول إلى هذه الغاية يتعين :

أ - إيجاد جو سياسي ملائم حتى يجري الاستفتاء على قواعد حرة وديمقراطية وخالية من التحيز تؤدي من بين أمور أخرى إلى عودة اللاجئين إلى الأقاليم .

ب - اتخاذ جميع التدابير الضرورية لكي يشترك في الاستفتاء سكان الأقاليم الأصليون وحدهم .

ج - الامساك عن كل عمل من شأنه أن يؤخر مسيرة تصفية الاستعمار في الصحراء الإسبانية .

د - اعطاء التسهيلات اللازمة لبعثة الامم المتحدة كي تتمكن من المساهمة مساهمة نشيطة في تنظيم الاستفتاء وسيره .

وقد طلبت الجمعية العامة في هذا القرار من لامين العام للامم المتحدة ، أن يعين فورا بعثة خاصة تتوجه الى الصحراء الاسبانية لتوصي بما تراه من تدابير عملية في شأن تطبيق قرارات الامم المتحدة ومشاركتها في اعداد الاستفتاء ومراقبته .

ويلاحظ أن هذا القرار قد فصل ، خلافا للقرار السابق ، بين يفتي والصحراء ، فجعل منهما قضيتين متباينتين . فاذا كان القرار قد اوصى باجراء الاستفتاء في الصحراء ، فإنه بالقياس الى يفتي ، اكفى بمطالبة اسبانيا بالتفاوض مع الحكومة المغربية في مسألة تقوية السلطات .

والملاحظة الثانية هي أن الجزء المتعلق بالصحراء في قرار الجمعية العامة المذكورة يشير الى الحكومة الموريتانية وكل طرف آخر يعنيه الامر . وذلك نتيجة لالحاح الوفدين الموريطاني والجزائري ، وقد اثارت هذه المسألة مناقشات طويلة وصعبة حين صياغة مشروع القرار الذي لم يشر في شكله الاول للحكومة المغربية . واذكر - وقد كنت في ذلك الحين عضوا في الوفد المغربي بنيويورك ان الوفد الذي كان يمثل الصحراء المحتلة عارض معارضة شديدة في ذكر موريطانيا والجزائر في صلب القرار ، باعتبار أن المغرب وحده هو صاحب الحق على الصحراء ، وكان هذا هو الرأي الذي بقى الوفد المغربي متمسكا به الى النهاية .

ورب متسائل يقول : لماذا قبل المغرب سنة 1966 اجراء الاستفتاء في ارض تعتبر جزءا لا يتجزأ من كيانه القومي ، وكيف تفاوض عن ذكر اسم موريتانيا وكل طرف معنى آخر في صلب القرار ؟ وتعليل ذلك :

اولا : أن الحكومة المغربية أرادت ، بعد فشل جهود المفاوضات الثنائية ، أن تضع الحكومة الاسبانية بين السيف والجدار ، كما يقال ، وذلك لاجراج قضية تصفية الاستعمار في الصحراء من الركون الذي أدت اليه مراوغات مدريد ومماطلات حكومتها .

ثانيا : أن المغرب كان - على ما يبدو - واثقا من نتيجة الاستفتاء التي لن تكون على كل حال

لصالح الاستعمار الاسباني ، سيما وأن قرار الجمعية العامة نص على وجوب اجراء الاستفتاء تحت اشراف الامم المتحدة وبعد عودة اللاجئين ، وكان معظمهم مقيما بالمغرب المحرر .

ثالثا : ان الظروف الدولية ، سيما على صعيد القارة الافريقية كانت تفرض على المغرب أن ينتهج خطة سياسية معينة تراعي الاوضاع الخاصة لبعض الدول الافريقية المستقلة اذ ذاك وكفاح شعوب افريقية أخرى في سبيل استقلالها ، وبانتهاج هذه الخطة تمكن المغرب من تهدئة بعض الشكوك التي اثارها حوله ظروف وخصومات لا محل لذكرها الآن .

رابعا : ان العمل في المجال الدولي يفرض بطبيعته نوعا من المرونة في مواجهة المواقف المتضاربة التي لا يخلو منها اجتماع دولي .

ومهما يكن من امر فإن اسبانيا رفضت ما اوصى به القرار سنة 1966 ، ثم غيرت موقفها في الدورات اللاحقة للجمعية العامة التي كانت قراراتها تؤكد وتلح على اجراء الاستفتاء في الصحراء ، وهكذا وافقت اسبانيا ، نظريا ومبدئيا على القرار الصادر سنة 1967 ، ولكنها لم تسمح قط بتطبيقه ولم تتح لبعثة الامم المتحدة الفرصة لاداء المهام التي استندتها اليها الجمعية العامة .

ولم تلبث نوايا اسبانيا أن ظهرت جلية سنة 1973 على اثر نشر مذكرة لرئيس دولتها تتضمن جوابا عما سمته أجهزة الاعلام الاسبانية ببناء الجمعية الصحراوية ، التي هي في الحقيقة هيئة مفتعلة ، القصد من اقامتها تزييف ارادة سكان الصحراء المغربية الذين شرد الحكم الاستعماري آلاف منهم لجأوا الى الاقليم المغربية المحررة فرارا من اليأس والاضطهاد او استنكارا لما تحوكة الادارة العسكرية الحاكمة من مؤامرات على حاضر الصحراء ومستقبلها .

ولذلك فإن الوفد الاسباني ، الذي وافق على قرارات الجمعية العامة الصادرة منذ سنة 1967 رفض القرار الاممي الصادر سنة 1973 وهو نص لا يزيد عن تكرار ما ورد في النصوص السابقة التي اقترتها الجمعية العامة حول تنظيم الاستفتاء تحت اشراف الامم المتحدة لتمكين سكان الصحراء من حق تقرير مصيرهم بأنفسهم .

وقد اتضح بعد ذلك أن اسبانيا اما كانت تريد كسب الوقت لاعداد العدة لحبك مناورة جديدة تؤدي

الى قيام استعمار مقنع فى الصحراء ، وذلك باحداث وضع جديد يخول للجماعة المزعومة حق تنظيم استفتاء صورى فى الاقليم يودى الى بقاء السيطرة الاسبانية عليه .

وما ان احيط سفير جلالة الملك فى مدريد بمعلومات تلقاها عن وزير الخارجية الاسبانى فى شأن «الاتجه الجديد» حتى وجه صاحب الجلالة ملك المغرب رسالة الى الجنرال فرنكو بتاريخ 4 يوليو 1974 حذر فيها العاهل الكريم الحكومة الاسبانية من مغبة أى عمل انفرادى تقوم به اسبانيا فى أرض الصحراء ، مؤكدا تصميم المغرب على الحفاظ على حقوقه المشروعة والتصرف وفقا لما تمليه تطورات الموقف .

وقد صدع جلالة الملك بهذا الامر الى الامة المغربية فى الخطاب الذى القاه فى اليوم الثامن من شهر يوليو الماضى وأعلن فيه خطورة الموقف فى الصحراء نتيجة لعزم اسبانيا على اقامة نظام استقلال داخلى مزيف تحتفظ فيه اسبانيا لنفسها بسلطات واسعة لاسيما فى ميدان الشؤون الخارجية والدفاع ، وأهاب جلالة الملك بالشعب أن يعبئ نفسه لاسترجاع الاراضى المغربية المقتصبة ، واحباط مناورات الاستعمار . وقد كان لهذا الخطاب التاريخى وقع ايجابى فى نفوس المغاربة جميعا ، كما كان له صدى واسع فى المحافل الدولية ، العربية والافريقية منها على الخصوص ، ولم يفت الحكومة المغربية أن تخطر منظمة الامم المتحدة والجامعة العربية ومنظمة الوحدة الافريقية بما تبينه الحكومة الاسبانية من نوايا تجاه الصحراء المغربية مع التاكيد على تسكك المغرب بجميع حقوقه المشروعة على أقاليمه المقتصبة .

ووجه عاهلنا مبعوثين من قبل جلالته الى عدد من أقطار العالم فى افريقيا وأوروبا وأمريكا وآسيا لشرح موقف المغرب من قضية أراضيها المقتصبة وشرح حقوقه التاريخية والسياسية والقانونية فى استرجاعها .

وقد كان جواب الحكومة الاسبانية على هذا الموقف الصريح الذى اتخذته المغرب تجاه مناورات مدريد بخصوص الصحراء المغربية ، أن وجه المندوب الاسبانى الدائم فى نيويورك مذكرة مفصلة الى الامين العام للامم المتحدة بتاريخ 10 يوليو 1974 ومما جاء فى هذه المذكرة :

- أن الحكومة الاسبانية قررت اقامة نظام بمشاركة سكان الصحراء تدريجيا فى تسيير شؤونهم

- ان وزارة الخارجية الاسبانية قد أبلغت فى اليومين الثانى والثالث من شهر يوليو 1974 سفراء الجزائر والمغرب وموريطانيا المعتمدين فى مدريد عزم اسبانيا على الاعلان مستقبلا عن نظام تأسيسى يرمى الى تحقيق حق تقرير المصير .

- ان الحكومة الاسبانية ستستمر فى اعداد سكان الصحراء حتى يسلكوا الطريق التى سوف تقودهم نحو مستقبلهم وتؤدى بهم ، فى الوقت المنشود الى تقرير مصيرهم بأنفسهم .

وأشارت المذكرة الاسبانية - وهذا من عجائب الامور - الى ما سمته بالحملة المدبرة التى يشنها المغرب لضم الصحراء .

فما هو هذا النظام الجديد الذى اعترفت اسبانيا فرضه على سكان الصحراء ؟

ان هذا النظام كما يفهم من مذكرة أخرى سلمها المندوب الاسبانى الدائم فى نيويورك الى الامين العام للامم المتحدة فى شهر يوليو 1974 - ينبئ على الاعتبار والقواعد التى أوجزها فيما يلى :

- الصحراء منطقة تدير شؤونها اسبانيا باسم الشعب الصحراوى .

- تضمن اسبانيا للشعب الصحراوى حرية ممارسة حق تقرير مصيره بنفسه ، وتعترف بأنه وحده المالك لثرواته الطبيعية ، وبأن له وحده حق الاستمتاع بفوائدها .

- ينطبق وصف الصحراوى على السكان الاصليين وحدهم دون غيرهم .

- ان الشؤون الداخلية هى من اختصاص هيئات الاقليم . وتضمن الحكومة الاسبانية تمام أرض الصحراء ، وهى التى تمثل الاقليم فى الميدان الدولى ، وتتنول شؤونه الدفاعية .

- ان للجمعية العامة الصحراوية صلاحية وضع قوانين الاقليم والموافقة عليها ، الا أن لرئيس الدولة الاسبانية حق التصديق على هذه القوانين .

- يتألف مجلس الحكومة من سبعة أعضاء ، أربعة مهم تنتخبهم الجمعية العامة للصحراء ، وأما الثلاثة الباقون فيعينهم الحاكم الاسبانى الذى يرأس

بنفسه مجلس الحكومة . واليه يرجع أمر الدفاع عن الاقليم وهو الوصى على مؤسساته .

هذا هو النظام الذي اختارته الحكومة الاسبانية للصحراء وسكانها .

ولست في حاجة الى القول بان هذا الاتجاه الاستعماري الجديد كان من شأنه أن ينتقل بقضية الصحراء المغربية المحتلة الى مرحلة جديدة تتجاوز ابعادها مراعى القرارات التي اسدرتها الجمعية العامة من سنة 1966 الى سنة 1973 .

وفي هذه المرحلة الثالثة من مراحل كفاح المغرب في الحقل الدولي قرر جلالة ملك المغرب المطالبة بعودة الصحراء المحتلة الى حوزة الوطن المغربي دون اجراء استفتاء فيها ، ذلك لان تقرير العصور ، في مفهوم حكومة مدريد ، إنما يعنى تزييف ارادة سكان الصحراء بتواطؤ مع «جماعة» نصبها الاستعمار وجعلها تحت السلطة المباشرة للحاكم العام الاسباني والسيطرة التامة للدولة الاسبانية . وذلك بعد أن هيا الاستعمار الجو الملائم لهذا التزييف بتوطين آلاف المهاجرين الاسبان ومهد لهم سبيل الاستقرار بالصحراء بعد ابعاد جميع العناصر الوطنية المناوئة لهذه السياسة حتى بلغ عدد اللاتجيين والمضطهدين وضحايا القمع عشرات الالاف .

وبعد ان اتضح أن اسبانيا ستعصى في خطتها هذه ، وذلك حينما أعلنت حكومة مدريد أن «الاستفتاء» المرتقب قد ينظم في الصحراء في خلال السنة الجارية أعلن جلالة الملك الحسن الثاني في ندوته الصحفية الهامة التي عقدها في الرباط في اليوم السابع عشر من شهر سبتمبر الماضي أعلن عزم المغرب على عرض القضية على انظار محكمة العدل الدولية .

وكانت هذه الخطوة الجديدة بمثابة ضربة قاضية أصابت خطط الحكومة الاسبانية في الصميم ، سيما بعد أن تبنت الجمعية العامة للأمم المتحدة في دورتها الأخيرة قرارا هاما حول الاتجاه العام لسير قضية تحرير الصحراء ، وأفسد على اسبانيا برنامجها وسياساتها الصحراوية الجديدة . وعادت القضية الى طريقها السوي ، واتضح للملا الدولي حق المغرب في استعادة أرضه الصحراوية المغتصبة .

وقد قررت الجمعية العامة ، بموجب قرارها الأخير الذي يحمل رقم 3292 وأن تطلب من محكمة

العدل الدولية ، أن تعطي ، في موعد قريب ، رأيها الاستشاري في المسائل الآتية :

- هل كانت الصحراء الغربية (وادي الذهب والساقية الحمراء) في وقت استعمارها من طرف اسبانيا ، أرضا لا ملك لها ؟ TERRANULLUS

فإذا كان الجواب عن هذا السؤال الاول بالنفي - فما هي الروابط القانونية التي كانت تربط هذا الاقليم بالمملكة المغربية وبالمجموع الموريطاني ؟

وطلب القرار من اسبانيا ومن المغرب وموريطانيا باعتبارهما طرفين معنيين بالامر ، أن تقدم لمحكمة العدل الدولية كل المعلومات والوثائق التي من شأنها أن توضح هذه المسألة .

كما طلب القرار من اسبانيا أن توقف الاستفتاء الذي كانت تفكر في تنظيمه بالصحراء المغربية حتى تقول الجمعية العامة كلمتها عن السياسة التي يتعين اتباعها لبحث مسيرة تصفية الاستعمار في الاقليم .

هذا هو القرار الاممي الذي أحبط مناورة الحكومة الاسبانية في الصحراء المغربية . وكانت الموافقة عليه توفيقا من الله من به على جلالة ملك المغرب وشعبه المناضل .

ونصل الآن الى المرحلة الرابعة من كفاح المغرب في الحقل الدولي من استرجاع جميع أراضيها المغتصبة لقد بدأت هذه المرحلة بالاعلان الرسمي الصريح عن مطالبة المغرب بعودة سبتة ومليلية وجزر الكنور وبادس والشفارين الى حوزة الوطن المغربي وذلك حينما أصدر صاحب الجلالة الملك تعليماته بالعمل على طرح قضية استرجاع ثغورنا وجزرنا المغتصبة على انظار لجنة تصفية الاستعمار بالأمم المتحدة . وذلك بعد أن عرض الوفد المغربي الذي حضر لجنة التنسيق الخاصة بتحرير افريقيا التي عقدت اجتماعاتها بدار السلام في الشهر الماضي ، مسألة الاراضي الشمالية المغربية التي ما تزال رازحة تحت الاستعمار.

الآن قد وصلت الى نهاية هذا الحديث أود أن أسأل ، ما هي الحجج التي ستدلي بها اسبانيا أمام محكمة العدل الدولية ومنظمة الأمم المتحدة لتثبت حقها في استعمار الصحراء وسبتة ومليلية والجزر المغربية ؟

ان اسبانيا تملك فى الواقع حجتين اثنتين :

فالحجة الاولى تقوم على قاعدة الامر الواقع المدعم بالاحتلال العسكرى والسيطرة الاستعمارية .

والثانية تستند الى معاهدات سرية وعملانية أبرمتها اسبانيا مع دول أجنبية أخرى ، وهى معاهدات لم تكن ترمى الا الى اقتسام مناطق النفوذ فى عصر بلغ فيه الاستعمار الاوروبى أوج سلطانه وتسلطه .

أما حجج المغرب فانها تقوم أولا وقبل كل شئ على الواقع الجغرافى والتاريخى والسلالى ، كما تقوم على المعاهدات الدولية والثنائية العديدة التى أبرمها الغرب مع الدول الطامعة ، وذلك منذ القرن السابع عشر . وهذه المعاهدات كلها - بما فى ذلك عقد الجزيرة الخضراء الدولى المبرم سنة 1906 ، والبيان المغربى الفرنسى المشترك والبيان المغربى الاسبانى المشترك الموقعان سنة 1956 - تعترف كلها بسيادة السلطان ووحدة المغرب وتماثل أرضه الوطنية .

وحجج المغرب قائمة أيضا على العديد من الوثائق والمستندات القانونية والسياسية والادارية من ظواهر التعيين ومراسلات ملكية ورسوم شرعية . فضلا عما أثبتته الجغرافيون والمؤرخون والحوالون من براهين تدل على حق المغرب الصريح على الاراضى التى يطالب بها والتى ظلت سيادته مبسوطة عليها منذ دخول عقبة بن نافع الفهري وقيام الدولة الادريسية الشريفة .

واذا كانت سياسة الاسبان التى قامت فى القرن الخامس عشر على الغارة الصليبية وتطورت الى مجرد السعى فى التوسع والاستغلال الاستعمارى لموارد المغرب ومواقعه ، اذا كانت هذه السياسة قد دأبت على توطين العنصر الاجنبى فى مدتنا وأراضينا المقتضية وعلى طرد السكان المغاربة منها ومحو معالم مدنيتنا وثقافتنا فى البقاع التى احتلتها فان ذلك لن يقوم أبدا حجة على صحة التملك ، لقد استعمر الانجليز والهلنديون والفرنسيون والبرتغاليون أقطارا وشعوبا فى آسيا وأفريقيا وأمريكا وتوطنوا فيها قرونا من الزمن الا انهم اضطروا الى مغادرتها فى عصر لم يعد فيه للاستعمار مكان .

واننا لنربأ بالشعب الاسبانى الصديق ، وبرجاله الاحرار أن تبقى الدولة الاسبانية آخر من يحمل راية الاستعمار بين الامم ، بعد أن دالت دولته ، ونهض البرتغاليون - وهم جيران الاسبان وأشقائهم - الى تصفية الاستعمار فى الاراضى التى كانوا يحتلونها .

ان المغاربة لم يكونوا قط من الذين يفرطون فى شبر من بلادهم ، وسنظل بحول الله على هذا الدرب سائرين حتى نحرر كل أمصارنا ونصل ما انقطع بيننا وبين اخواننا وربوعنا .

وما النصر الا من عند الله ، وهو يتولى الصالحين .

الرباط : محمد العربى الخطابى

والله ما لى الى ذلك سبيل !

جاء عتبة بن سعيد بن العاص الى عمر بن عبد العزيز ، وكان صديقا له وقال : ديا امير المومنين : ان سليمان قد أمر لى بعشرين الف دينار ، حتى انتهت الى ديوان الختم ولم يبق الا قبضها ! فتوفى على ذلك ، وأمير المومنين اولى باتمام الصنيع عندي ، وما بينى وبينه اعظم مما كان بينى وبين سليمان .

فقال عمر : عشرون ألف دينار تغني أربعة آلاف بيت من المسلمين ، وأدفعها الى رجل واحد ! والله ما لى الى ذلك سبيل .

بحث ثقافي تاريخي حول : الثقافة العربية المعاصرة في شمال المملكة المغربية

للكتورة آمنة اللوه

— 6 —

الاستاذ محمد الخطيب - كما توجه بعضهم الى
أقطار أخرى كمصر وتركيا وإسبانيا .. وبطبيعة
الحال توالت منهم الأفواج الى فاس في الداخل لمن
استطاع اليها سبيلا .

وفي سنة 1939 تأسس « بيت المغرب »
بمصر كنتيجة للمسامي الحميدة التي بذلها الاستاذ
الشيخ المكي الناصري في سبيل تهئية بعثة طلابية،
كثيرة العدد الى المعاهد المصرية فتوجهت اول
بعثة من هذا النوع ضمت ما يتيف على اربعين طالبا ،
وفي مقدمتهم مولاي المهدي نجل الخليفة السلطاني
مولاي الحسن بن المهدي . والتحقوا بمختلف
المعاهد والكليات المصرية .. وفي نفس الوقت
توجهت بعثة أخرى الى الديار المصرية بعناية الاستاذ
الكبير عبد الخالق الطريس .. هذا وقد رجع معظم
أفراد البعثتين بالنتيجة المرجوة ، وعينوا في مختلف
معاهد المنطقة ، وما زال جلهم الى اليوم يسدون
خدمات جلى للتعليم الثانوي والتعليم العالي .

وكذلك تأسس بيت آخر للمغرب في غرناطة
سنة 1945 يؤوى طلبة المنطقة المتوجهين الى
إسبانيا للدراسات العليا .. وخلقت منح مناسبة
لأجل هذه الغاية .. فكان أفواج الطلبة يتوجهون كل

... وأنما لما سبق واختصارا له ، فان
المنطقة الشمالية ظفرت في ظرف وجيز (نحو
عشرين سنة) بمؤسسات تعليمية ومؤسسات ثقافية
لعدد من فروع المعرفة .. تؤهل أبناء المنطقة
للحصول على شهادات مغربية : ابتدائية وثانوية ،
وبكالوريا ، ومهنية وشهادة عليا دينية ..

وصدرت تشريعات هنا وهناك بمعادلة هذه
الشهادات مع الشهادات الأجنبية فارتفعت العراقل
في وجه انخراط الطلبة في الجامعات العربية
والإسبانية وغيرها .. الأمر الذي سهل فيما بعد
الانخراط في كليات جامعة محمد الخامس والمعاهد
العليا الوطنية .

البعثات :

وكانت اول بعثة ثقافية غادرت المنطقة أبام
الحماية لاستكمال الدراسة في الخارج هي التي
أوفدها الوطني الحاج عبد السلام بنونة ومن معه من
ذوي الفيرة سنة 1930 الى مدرسة « النجاح »
بنابلس بقلطن العربية .. وكان من أعضائها أخوه
الحاج محمد بنونة وابنه الحاج الطيب بنونة وغيرهم .
ثم تلتها بعثة أخرى الى نفس المدينة كان من أفرادها :

من أشخاص ذوي ثقافة عالية ، وان لفته هي العربية .
وحدد الموضوعات التي تدور حولها الدراسات
والابحاث كما يلي :

- 1 - اللغة وادبها
- 2 - تاريخ المغرب
- 3 - الجغرافية وعلم السلالات بالمغرب
- 4 - التشريع الاسلامي والمؤسسات
الاسلامية
- 5 - علم الاجتماع المغربي والفلكلور المغربي
- 6 - القانون العام للحماية والتشريعات -
مقارنة

- 7 - النهضة الحديثة في العالم الاسلامي
- 8 - جغرافية وتاريخ الامم العربية
- 9 - علم الانار وما قبل التاريخ في المغرب
- 10 - الفن المغربي
- 11 - الفلسفة الاسلامية - مقارنة
- 12 - الحضارة العربية - الاسبانية
- 13 - الترجمة والنشر
- 14 - التبادل الثقافي مع مراكز البحث
والدراسات العربية باسبانيا والدول
الاخرى .

- 15 - الرحلات العلمية .

واشار الظهير الى انه يمكن احداث جوائز خاصة
بواسطة مباريات حول المواضيع الآتية الذكر .

وفعلًا ، فان جائزة « مولاي الحسن » احدثت
في دجنبر 1947 لآحسن كتاب حول موضوع من
الموضوعات المقررة . فكان من الذين احرزوا على
هذه الجائزة - بالتوالي :

- الفقيه السيد محمد التطواني (سلا) سنة 1948
عن كتابه « لسان الدين ابن الخطيب » .
- الاستاذ عبد العزيز بن عبد الله (الرباط)
عن كتابه: «الفلسفة والاخلاق عند ابن الخطيب»
- الاستاذ عبد العزيز بن عبد المجيد (من مصر)
سنة 1951 عن كتابه « ابن البار » .
- الاستاذ محمد عبد الرحيم غنيمة (من مصر)
سنة 1952 عن كتابه: « تاريخ الجامعات
الاسلامية » .

سنة الى اسبانيا . وعُدد بداية الاستقلال توجهت
منهم دفعة كثيرة العدد تجاوزت مائتي طالب ، حيث
التحقوا بمختلف المعاهد العليا .. واختبرت منهم
جماعة نحو المائة للتخصص في الاكاديميات العسكرية
بنواحي اسبانيا .. وان معظمهم الان ضباط كبار في
القوات الملكية المسلحة .. وغير ذلك من النتائج
الطيبة التي عادت على المغرب من تلك الحركة رغم
ضآلتها وقلة عناية السلطات الاسبانية بها ، اذ ان
الفضل الاكبر فيها يعود الى المجهودات المبذولة من
رجال الحركات الوطنية ، رغم العراقيل الاستعمارية
المعترضة طريقهم .

ابحاث ودراسات :

وعلى أي حال ، فان ذلك المجهود الثقافي
سواء منه الجانب الحر النشيط أو الجانب الحكومي
الضئيل كفيل بتكوين نخبة من المثقفين المبرزين
فكان لا بد معه من مراكز ووسائل تعين على متابعة
الدراسات والابحاث . فأسس لهذه الغاية معهدان :

— معهد « مولاي الحسن »

— والمعهد المسمى بمعهد « فرانكو »

فالاول - معهد مولاي الحسن - أو المعهد
الخليفي هو ايضا من ابتكارات الاستاذ المكي الناصري
في حقل الثقافة ، فهو الذي فكر في غاياته وطريقته
ايجاهه واخراجه الى حيز الوجود .. حيث تقدم
للسلطات المختصة باقتراح أفرغ فيما بعد في
مشروع ظهير صدر بتاريخ 8 فبراير 1937 فتأسس
المعهد على أحسن طراز ممكن متوفر على بناية لائقة ،
ومزود بما يحتاجه من اثاث وادوات وبمكتبة غنية
بالمراجع والمستندات ... وصدر ظهير آخر
بتعيين الاستاذ الناصري مديرا له .

وقد افتتح هذا المعهد بكيفية رسمية في 12
دجنبر 1937 في محفل رسمي برئاسة سمو الخليفة
وحضور السلطات المحلية والاساندة والاعيان ..
وقرئ في حفل الافتتاح ظهير التأسيس المتضمن
انه أسس ليكون مركزا لبعث وتطوير الثقافة الاسلامية
ولربط الصلة بين الثقافتين العربية والاسبانية
ولتكوين اساندة باحثين ونشر ذخائر الثقافة
الاندلسية المغربية وللمبادلة ثقافات خارجية ولتنظيم
رحلات علمية .. كما يتضمن ان للمعهد مجلسا مكونا

— الأستاذ الحاج محمد داود سنة 1953 عن كتابه : « تاريخ تطوان » .

وقد نشر المعهد سائر المؤلفات المجازة ، كما نشر الكثير من مؤلفات قديمة وحديثة . من ذلك :

— « ابن خلدون » للأستاذ محمد عبد الله عنان .

— « رحلة ابن جبير » و « رحلة ابن بطوطة » للدكتور محمد مصطفى زيادة .

— « أزهار الرياض في أخبار القاضي عياض » لأحمد المقرئ .

— « الحضارة الإسلامية في القرن الرابع عشر الهجري » لادم ميتز (ترجمة أبو ردة) .

— « لباب المحصل في أصول الدين » لابن خلدون

— « رسائل سعدية » تقديم لعبد الله كنون .

— سلسلة « مشاهير المغرب (25 عيدا) » لعبد الله كنون .

الى غير ذلك من المؤلفات المنشورة .

وجدبنا بالذكر ان الأستاذ الناصري استقدم عندما تأسس المعهد جماعة من الاساتذة المصريين للعمل بالمعهد ، وان الأستاذ عبد الله كنون تولى بعد الأستاذ الناصري ادارة المعهد سنة 1948 ، وان المعهد عرف في عهد كنون نشاطا كبيرا في حركة التأليف والنشر .. وفيما بعد اصدر المعهد مجلة « تطوان » المشهورة بأبحاثها الضافية .. ثم اضيف اليه مجلة « تمودة » التي كانت تصدر بالاسبانية .

المسمى معهد فرانكو :

وعلى هامش تأسيس « معهد مولاي الحسن » أسست السلطات الاسبانية - من باب المنافسة - معيدا آخر باسم « معهد فرانكو » . وكان من جملة أهدافه - زيادة على الغايات الاسبانية الصرفة - البحث عن المخطوطات العربية الموجودة بالمنطقة ، وقد أسندت مهمة قسمه العربي الى الأستاذ الفريد البستاني اللبناني .. فكان البستاني يتفرق القبائل والمداسير ، متقيا عن الكتب المخطوطة القديمة بمساعدة المراقبات وأرباب السلطة فعثر على مخطوطات هامة تولى تحقيقها وإخراجها وتقديمها للطبع منها :

— كتاب « الكليات » لابن رشد

— وكتاب « ملوك بني نصر » وهجرة الاندلسيين الى المغرب « مؤلف مجهول » كما نشرت عدة مؤلفات مغربية قديمة وحديثة من ذلك :

— كتاب في الحديث للسلطان سيدي محمد بن عبد الله .

— وكتاب « منتخبات من شعر ابن زاكور » تقديم الأستاذ عبد الله كنون .

— وكتاب « تحفة القادم في شعراء الاندلس » لابن بار .

— وكتاب « رحلة الوزير في افتكاك الاسير » لمحمد بن عبد الله الغزال .

— وكتاب « تاريخ المحاكم الاسبانية » للفقير المرير

— وكتاب « المدن والمؤسسات في المغرب الاسلامي » لليفي برونفيلد .

كما نشر مؤلفات أخرى كثيرة ما بين اسبانية وعربية .. وقد أحدثوا كذلك جائزة سموها « جائزة فرانكو » تعطى سنويا لأحسن باحث في الموضوعات التي يعلن عنها .

وفي نفس الوقت كانت هناك جهات أخرى أبدت نشاطا ملحوظا في البحث والنشر يضيق المقام عن استقصائها وتبويبها .

الخزانة العامة :

والى جانب هذا كله نجد أن الخزانة العامة المعبر عنها بالمكتبة العامة ، كانت نواتها الاولى من كتب ومستندات متفرقة هنا وهناك ، ثم جمعت ورببت واضيفت اليها كتب مجلوبة ، وأخرى مهداة من الدولة ، ففتحت في وجه العموم سنة 1941 ثم أخذت في النمو والتكاثر الى أن صارت من أعظم الخزائن بفضل الاعتمادات المخصصة لها ، ولكونها اقتنت بالشراء عدة خزائن خاصة ، كخزانة ابن الصديق من طنجة والخزائن المختلفة عن كبار العلماء ، والوثائق الطرسية المختلفة عن الحاج محمد الطريس النائب السلطاني بطنجة ، والوثائق المختلفة عن الشريف سيد الحسن بن محمد العلمي بشفشاون .. وغير ذلك من المجموعات . وإن زيارة واحدة لهذه

قصب السبق ولا سيما في الثلاثينات والاربعينات واغلبها بمبادرات فردية لاهداف وطنية او ثقافية او اخبارية .

وكانت تطوان والعرائش تتوفران على تجهيزات مطبعية كافية لنشر الصحف ولتنشر الكتب بلغت نحو عشرين مطبعة ، واقدما من ناحية الطبع العربي مطبعة جريدة « الاصلاح » المحدثه سنة 1917 . ومطبعة « المديية » المحدثه سنة 1928 ، وقد اشتهرت هذه المطبعة بوفرة مطبوعاتها العربية .

وتاريخ المطابع والصحف طويل الذيل في هذه الفترة يشق المقام عن التهادي فيه ، وان كان من الاجدر التنبيه على ان تطوان كان لها السبق في ظهور اول مطبعة بالمغرب ولكن بالحروف اللاتينية وذلك سنة 1860 حين احتلالها بالقوات الاسبانية ، وتأسس المطبعة اللاتينية التي كانت تطبع بها جريدة « صلي تطوان » (ECO de Tetuan) بالاسبانية - ثم ان سنة كان لها ايضا قصب السبق في ظهور اول جريدة مكتوبة بالعربية وذلك سنة 1883 بصدر جريدة « اثنين سبته » بالعربية كملحق لجريدة « صلي سبته » (ECO de Ceuta) الاسبانية . كما اسلفنا .

وهذه أشهر الصحف العربية الصادرة بتطوان في هذه الفترة الاخيرة :

— جريدة « الاصلاح » سنة 1917 - اسبوعية ثقافية كانت تابعة للهيئة التعليمية المسماة « المجلس العلمي للتعليم المغربي » بتحرير اللبنانيين نعم الله الدحاح وحبيب سليمان .

— جريدة « شمال افريقيا » كانت تصدر باللغتين سنة 1918 ، وكان يحرر صحتها العربية السيد محمد العربي الخطيب .

— مجلة « النصر » سنة 1925 بتحرير اللبنانيين السالفين .

— مجلة « الاتحاد » سنة 1927 شهرية بتحرير اللبناني سعادة وغيره ، وكانت تصدر في مظهر جذاب وتطرق موضوعات هامة .

— مجلة « السلام » سنة 1933 مع ملحقاتها « السلام المصور » لمنشئها ومديرها الاستاذ محمد داود ، كانت تعتبر احسن مجلة وطنية

الخزانة - وخاصة على وضعها الحالي - لتعطي صورة مدى غناها واهميتها ، بالإضافة الى الخزائن الخاصة بكل مؤسسة كخزانة معهد « مولاي الحسن » وكخزانة المعهد الديني العالي ، وخزانة مركز الدراسات المغربية ، وخزائن البلديات في أرجاء المنطقة .

وكان مما استحدث واستحسن سنة 1940 بموجب ظهير ، تنظيم موسم للكتاب العربي يقام كل سنة في السباحات العمومية ويدعى « عيد الكتاب العربي » كتقليد حسن للمواسم الكتابية التي تجرى في اسبانيا . . تعرض فيه الكتب في الشوارع على المارة بأسعار منخفضة بمشاركة جميع المكاتب التجارية والمراكز الثقافية المغربية والاسبانية وعادة يقام هذا الموسم الجميل في شهر ابريل أيام الربيع المزدهر المصادف لميلاد الكاتب الاسباني الشهير سرفانتيس ، ويقام معه معرض للكتاب تشاؤك فيه المكتبات العامة والخاصة والجامعات الاسبانية وغيرها .

ويجدر القول بأن المغرب القديم سبق الى الاحتفال بعيد الكتاب وذلك في عهد المنصور الذهبي السعدي حيث قرر ان يحتفل بكتاب البخاري يوم سابع شوال من كل سنة . . وهذا من ذاك !

وكانت هناك جائزتان أدبيتان احدثتا سنة 1953 ترصدان لاحسن انتاج ادبي « شعرا ونثرا » بإحدى اللغتين العربية والاسبانية - « جائزة المغرب » للانتاج العربي ، وجائزة « MARRUECOS » للانتاج الاسباني . . وكان التبازي اليهما يقع في فصل الربيع فظهر بسببهما انتاج ادبي متنوع .

وكان من الذين حصلوا على جائزة المغرب الادبية :

— ابراهيم اللفي — موشحات

— احمد البقالي — قصة

— آمنه اللوه — قصة

— محمد الطنجاوي — قصيدة

الصحافة :

فاذا كانت طنجة هي التي ضربت الرقم القياسي في ميدان الصحافة في الفترة التي سبقت اعلان الحماية فان تطوان في فترة الحماية هي حائزة

— جريدة « النهار » سنة 1947 ، يومية أخبارية
باللغتين لصاحبها محمد أبو العيش بيعة .

— مجلة « المعرفة » سنة 1947 ، شهرية ثقافية
لصاحبها الأستاذ حسن المصمودي .

— مجلة « المعتمد » سنة 1948 ، شهرية أدبية
باللغتين تصدر بالمرائش لصاحبها الأستاذة
تريتا مركادير .

— جريدة « الدستور » سنة 1948 ، يومية
أخبارية لصاحبها إبراهيم الوزاني .

— مجلة « المصباح » سنة 1951 ، شهرية ثقافية
لصاحبها محمد النجار .

— جريدة « الأمة » سنة 1952 ، يومية أخبارية
وطنية رئيس تحريرها الأستاذ محمد الخطيب .

— جريدة « المغرب الحر » سنة 1952 ، أسبوعية
يديرها عبد السلام الطود .

— وأخيرا مجلة « تطوان » سنة 1956 ، دورية
ثقافية وثائقية تابعة لمعهد « مولاي الحسن » .
والكثير من هذه الصحف لم تستطع الصمود
وتوقفت أو تعادت بضع سنوات ، إلا أنها في مجموعها
سدت فراغا هائلا وقامت برسالتها العربية الثقافية .

ولوفرة الصحف وكثرة الصحفيين والمحررين
است جمعية الصحافة والتحق بها المقاربة
يحملون بطاقة صحفية تشهد لهم بتعاطي المهنة
الصحفية ، وهم بعض أصحاب الجرائد المشار إليها
سابقا بإضافة الأستاذ المهدي بنونة الرئيس السابق
لوكالة المغرب العربي وأحمد المكناسي رئيس إذاعة
تطوان المعروفة براديو درسة وتقي الدين بوزيد
وغيرهم .

المحاضرات :

ان هذا الشمال كان يتميز في الفترة التي نحن
بصددها بكونه مفتحا الى الغرب والى الشرق معا ،
فأبواب طنجة مفتوحة لكل وارد ووافد ! . الا من
استثنى .. وكذلك أبواب تطوان في غالب الاحوال .

والذي يعني هنا هو التفتح على الشرق العربي
والسماح للشخصيات المثقفة البارزة ، والسياسية

في وقتها .. وقد صدرت منها عشرة أعداد
ولم تستطع الصمود .

— جريدة « الحياة » سنة 1934 ، أسبوعية
سياسية لمنشئها الأستاذ عبد الخالق الطريس
وكانت تعني بالقضية الوطنية فوق غيرها
عظيم في عموم المغرب .

— مجلة « المغرب الجديد » سنة 1935 شهرية
أدبية لمنشئها ومحررها الأستاذ المكي الناصري
.. إلا أنها سرعان ما توقفت .

— جريدة « الاخبار » سنة 1936 — أسبوعية
لصاحبها الأستاذ محمد داود .

— جريدة « الريف » سنة 1936 ، أسبوعية
لصاحبها الأستاذ التهامي الوزني .

— جريدة « الوحدة المغربية » سنة 1937 .
أسبوعية وطنية لمنشئها ومحررها الأستاذ
المكي الناصري .

— جريدة « الحرية » سنة 1937 ، يومية وطنية،
لمنشئها الأستاذ عبد الخالق الطريس .

— جريدة « بريد الصباح » سنة 1939 ، يومية
أخبارية لصاحبها السيد محمد الوزاني .

— مجلة « الإرشاد الديني » سنة 1939 ، شهرية
دينية لصاحبها الفقيه محمد الطنجي .

— جريدة « الاخبار » سنة 1943 ، يومية أخبارية
(شبه رسمية) مديرها عبد السلام العمري
وبحررها الأستاذ الفريد البستاني وغيره .

— مجلة « الانوار » سنة 1946 ، نصف شهرية ،
أدبية لصاحبها الأستاذ أحمد مدينة .

— مجلة « الانيس » سنة 1946 ، شهرية أدبية
لمنشئها محمد المراكشي ومحررها محمد الجحرة .

— مجلة « لسان الدين » سنة 1946 ، شهرية
إرشادية محررها الدكتور تقي الدين الهلالي ثم
الأستاذ عبد الله كنون .

— جريدة « الشهاب » سنة 1946 ، أسبوعية
لصاحبها محمد العربي الشويخ .

والصحفية بزيارة المنطقة والاتصال بالاطراف الغربية
واجراء الاستطلاعات والقاء المحاضرات وعقد
الندوات ..

وكان من الشخصيات العربية التي زارت
المنطقة وتركوا اثرا بالغا في الاوساط ، الاساتذة :

— شكيب أرسلان ، سنة 1930 مجتازا بطنجة على
غفلة من سلطاتها وقد تحدث عن ذلك في عدة
من كتبه .

— أمين الريحاني (فيلسوف الفريكة) ، سنة
1939 وقد سجل نتيجة زيارته في كتابه القيم
« المغرب الأقصى » .

— ووقد من صحفيي لبنان ومن صحفيي القاهرة .

— والدكتور ابراهيم سلامة ، عميد كلية آداب
القاهرة .

— وحسن الباقوري ، وزير الاوقاف المصرية
يومذاك .

— وسعيد رمضان ، الداعية الاسلامي .

— وعبد الخالق حوثة ، أمين جامعة الدول
العربية يومذاك .

— وأحمد الشقيري .

— وحسين مؤنس .

وكذلك افراد البعثات التعليمية الذين اقاموا
بتطوان سنين عديدة ، وهم من البعثة المصرية
الاساتذة : محمد وهي ، حين الإياري ، يونس
مهران ، حافظ المتولي ، عبد الجليل خليفة ، حين
أمين ابراهيم (الرسام بيكار) ، ابراهيم عبد العزيز
أمين محمود ، محمد حمدي .

ومن البعثة اللبنانية الاساتذة : الشيخ عبد الله
الدحداح ، حبيب سليمان ، البفريد البستاني ،
موسى عبود ، نجيب أبو ملهم ، حسن عسيان ،
انطوان البستاني ..

وكانت تطوان وجل مدن المنطقة تتوفر على
نواد وقاعات تساعد على اللقاءات والتجمعات الادبية،
منها : نادي « جمعية الطالب » ، وهو الاقدم ،
اسس سنة 1932 ، ونادي « الوحدة المغربية » ،
و « النادي التجاري » و « النادي الاسباني »

و « النادي الاسرائيلي » وقاعة المعهد الرسمي او
قاعة نيابة التربية والثقافة ، وقاعة المكتبة العامة .

وكان من جملة المحاضرين الكبار من الخارج
الذين استمعت بهم تطوان :

— الدكتور ابراهيم سلامة عميد كلية آداب القاهرة

— حسن الباقوري وزير الاوقاف المصرية

— أحمد الشقيري رئيس المنظمة الفلسطينية
يومذاك

— الشاعر عبد العزيز أباطة

— المستشرق الفرنسي ليفي بروفنسال

— المستشرق الاسباني بلنشيا

— المستشرق الاسباني غرسيا غومث

— المستشرق الاسباني لويس سيكو دي لوثينا

بالاضافة الى سلسلة المحاضرات الثقافية
التي كان ينظمها الاساتذة المغاربة في عدة مناسبات.

وكانت تعقد ندوات ادبية ومناظرات علمية من
حين لآخر ، يحضرها العلماء والادباء ، تنشأ فيها
الاشعار ، وتطرح موضوعات للمناقشة ، كما كانت
تفعل الهيئة المعروفة « بعصبة الفكر المغربي » ،
التي أسستها جماعة من كبار الاساتذة ، فكانت تعقد
جلسات ممتعة في نادي « جمعية الطالب » وفي
غيره .

كما كان هناك نشاط مسرحي ملحوظ يتمثل في
فرق مدرسية وأخرى وطنية تقدم عروضاً شيقة في
المناسبات .

شخصيات ثقافية :

ولعل من الواجب ، واعترافاً مني بالجميل ، أن
أخص بالذكر وأختم هذا الموضوع بذكر بعض أولئك
الرواد الأوائل الذين سبقوا الى العمل في الحقل
الثقافي وغرسوا بذور النهضة الحالية في تلك الربوع

فأذكر من الرعيل الاول الاساتذة :

— السيد الحاج عبد السلام بنونة

— السيد الحاج أحمد الرهوني

— وحصل في نفس المدينة سنة 1928 على زهرة
طبيعية وزهرة ذهبية في حفل شعوري على
العادة الاسبانية في تكريم الادباء ..

— وانه من جملة المؤسسين للمطبعة المهدية
سنة 1928 .

— وانه عضو بارز في سائر المجالس واللجن
المهتمة بشؤون الثقافة والتعليم .

— وانه استاذ ماهر تخرج على يده جموع الطلبة
والطالبات في مختلف المعاهد العصرية
والدينية .

— وانه اول مفتش عام عملي للتعليم الاسلامي
بالمنطقة .

— وانه ألف عدة كتب هامة أعظمها « تاريخ تطوان »
في ثمانية مجلدات بل عشرة (كما طرح أخيرا)
وفيه من التحقيقات العلمية والاستقصاءات
التاريخية ما لا يوجد في غيره .

— وانه أسس مكتبة ضخمة في بيته عامرة بالكتب
النادرة والوثائق والمستندات ومجموعات
صحفية وصور فتوغرافية .. ثم أبى إلا أن
يوقفها في سبيل الله ويجعلها محبة على
طلبة العلم وعلى عموم المهتمين بالمعرفة بعد
أن خصص لها جناحا قائما على مسجة ومرافق
أخرى بجانب بيته .. وهب ذلك كله للعلم
وأهله جزاه الله خيرا .

والاستاذ داود الآن استاذ متفرغ منكسب على
الدراسة والبحث . ولا سيما عندما أسند اليه
جلالة الملك الحسن الثاني حفظه الله مهمة الحفاظ
على الخزانة الملكية بالرباط . أعان الله الاستاذ
وأطال حياته .

هذا ما عن لي ابرازه والتذكير به في هذا البحث
الرجيز رغم تسلسل هذه الحلقات .. وأرجو أن
أكون قد بلغت ما أرمي اليه من التذكير بتلك
المؤسسات والمراكز والجهود الطلائعية التي كان لها
الفضل الاكبر في بعث الثقافة العربية الاصيلية في
هذا الجزء الشمالي من وطننا المغرب الحبيب .

الرباط : آمنة اللوه

— السيد محمد المرير

— السيد الحاج محمد داود

— السيد التهامي الوزاني

— السيد عبد الخالق الطريس

— السيد المكي الناصري

— السيد عبد الله كنون

واذكر من الرعيل الثاني الاساتذة :

— السيد امحمد بن عبد السلام ابن عبود

— السيد محمد بن علال الخطيب

— السيد امحمد بن علال عزيزان

— السيد محمد بن محمد الخطيب

— السيد محمد بن عبد السلام الغاسي

— السيد ابراهيم الافي

— السيد محمد ابن تاويت

— السيد أحمد ابن جلون

وآخرون يطول ذكرهم ..

الا انه يطيب لي التنويه بصفة خاصة باستاذنا
الحاج محمد داود ناقله عن أمين الريحاني في كتابه :
« المغرب الأقصى » ما كتبه عن شخصية داود من
الرواد الاوائل حيث قال :

« كما ان للتعليم في لبنان اباؤه وامامه وهو
صاحب « محيط المحيط » المعلم بطرس البستاني،
وكما ان للعراق قطبه في التعليم الحديث وثقته في
فن التربية هو الاستاذ ساطع الحصري ، فان لهذه
المنطقة من المغرب صنوا لمن ذكرت هو الاستاذ
الحاج محمد داود مؤسس اول مدرسة اهلية (سنة
1925) ومنشئ اول مجلة عربية وطنية في «المغرب
الخليفي » .. انتهى كلام الريحاني .

وازيد ، مضيفة الى اعمال استاذنا داود الثقافية
انه :

— حصل على جائزة ثقافية من سنة (1923) عن
دراسة تاريخية حول شخصيات سبعة ايام
الحكم الاسباني .

تأليف: الأستاذ ليفي بروفصال _ 1922
تعريب: الأستاذ عبد القادر المحلدي _ 1974

— 3 —

القسم الاول

الفصل الثاني : الفنون التاريخية

— ١ —

تاريخ الدول والسلالات المالكة :

ان من الحقوق التي كان يخولها الملوك المسلمون لانفسهم هو ان تدون اعمالهم ومآثرهم في التواريخ الرسمية ، لانهم كانوا يرتاحون لقراءة ما يعجدهم ويخلد ذكرهم ، ولان ذلك من شأنه ان يرفع منزلتهم ، لا في نظر شعوبهم فحسب ، ولكن في نظر الامم الاجنبية ايضا .

لقد كانوا يجزلون العطايا لمن يسجل محاسنهم ويجبر مفاخرهم ، وكان من الطبيعي ان يتزاحم الكتاب على ابواب قصور الحكام ليقدموا لهم نتاج قرائحهم رغبة في الحصول على الصلات او الوظائف المخزنية ، ومنهم من تزينهم المؤهلات المواتية والمواهب المناسبة ، ومن ينقصهم كل شيء الا الطمع والجشع ليس لدينا معلومات تثبت انه كان بالبلاطات المغربية مؤرخون رسميون اختيروا لكفاءتهم ومزاياهم الفكرية . ان الملك السعدي احمد المنصور

الذهبي هو الوحيد ، حسب ما نعرف ، الذي حرص على ان يكون من بين موظفي دواوينه مؤرخ رسمي ، بيد ان غيره من ملوك البلاد كانوا يكتفون بتشجيع من يتفنى بفضائلهم وتكريم من يشيد بمحامدهم .

ولا غرو ، انه كان بالمغرب كذلك كتاب تصدوا تلقائيا لتسجيل مثالب الطاعين من ولاة الامور ، وللتنديد بمساويء المستبدين غير انه من المحقق انهم لم يفعلوا ذلك لتثوير العامة الاغمار ، ولكنهم فعلوه لاسترضاء الخاصة الناقمين على ذوي السلطة والمتريعين بهم دائرة سوء . .

ومهما يكن فان الباحث قلما يعثر على مثل تلك الاهاجي لان الملوك ، الذين كانوا عرضة لها ، لا بد ان يكونوا قد بذلوا كل ما في وسعهم لمحو اثرها خصوصا اذا لم يتمكنوا من القضاء على اصحابها .

وعليه فاذا كان من المتوقع ان نجد في المظان المغربية النوع الاول من التواريخ الخاصة بملوك

وامراء الدولتين ، السعدية والعلوية ، فانه قد يكون من الغيب ان ننتظر الوقوف على نماذج من النوع الثاني لانها اما فقدت بالمرّة واما لم يبق منها الا النزر القليل .

ولا حاجة الى القول ان هذا القسم من المؤرخين المتمتعين برضى الحكام يجافون النزاهة والصدق ، ولذا ينبغي ان تقرأ مؤلفاتهم بخذر شديد لانها مليئة بالتحريف ، وتكيل التعلّق بالمكيال الاوفى بحيث قد تجعل من اشد السلاطين فجورا وبطشا ، سلطانا مثاليا .

وبجانب هذا اللون من التواريخ ، توجد مؤلفات اخرى تتسم بالتحيز ، ولكن لم يكتف أصحابها بمدح الجالس على العرش ، وانما اوردوا بعض التفاصيل عن الاحداث الهامة التي وقعت في عهده مع مقدمة عن اسلافه ، و اضافوا اليها بعض الاحصائيات التي لا تنكر قيمتها . ولذا ينبغي التمييز بين المؤرخين الذين يكلفهم السلطان رسميا بتحريّر سجلات اعمالهم ، فيزودهم بالتوجيهات اللائقة ويفدق عليهم الصلوات في مختلف المناسبات ، وبين امثالهم ممن يقدمون من تلقاء انفسهم على الكتابة ويهدون مؤلفاتهم للسلطان ، ذلك ان المؤرخين الرسميين ، ان صحت هذه التسمية ، ينطعمون عادة ، ولا نقول دائما ، ان يحصلوا على المعلومات فيتنسئ لهم ان يدرجوا في تواليغهم قوائم كاملة لاسماء الموظفين السامين من وزراء وكتاب وقضاة ، واخبارا ضافية عن الانتصارات والفتوحات ، وعدد العساكر ، وكذا تفاصيل عن التحصينات العقامة داخل البلاد وفي ثغورها ، وعن اصلاحات المراسي التي تقصدها المراكب التجارية الاوربية ، ولا يغفلون ، بمناسبة كل حرب ، ان يذكروا اسماء الضباط وولاة الحصون ، وان يوردوا نصوص رسائل التهنة التي وصلت ، والرسائل التي بعثت لمختلف الاقاليم او الى الدول الاجنبية ، وغالبا ما يشقون كل ذلك بوصف استقبالات السفراء الاجانب الذين وصلوا الى البلاط ، واعدادات البعث التي ارسلت الى بلاطات الخارج ، اذ يرى المؤرخون في كل ذلك اشادة بعظمة الاسرة المالكة وباهمية الحاشية ، وقد لا يفوتهم كذلك ان يذكروا نفقات الاسرة .

ونحن عادة نميل الى الثقة بالكتابات التي يدونها كاتبها عند ما تكون الاسرة الحاكمة في اوجها اي عندما يكون صادقا في وصف احوالها . واما اذا كانت

تلك الاسرة منهارة مهددة بالفتن في الوقت الذي يكون فيه المؤرخ بدون اخبارها فانتا نميل الى الحذر منه والى اتهامه بالتحيز والتزوير ، لان التجارب المغربية اثبتت ان الملوك المحاطين برؤوس الفتنة ، المتوقعين حلول البوائق ، هم الذين يحصون بالحاجة الى اشاعة فضائلهم ونشر محاسنهم لاحباط مساعي متناوئهم وادحاض ادعاءات مقاومهم .

ومن جهة اخرى فانه يجب على المؤرخين الذين يقدمون تلقائيا على كتابة تاريخ سلطان او دولة ان يكونوا متحفظين في سرد الاخبار سيما اذا ما شرعوا في انجاز اعمالهم وسوق الهرج نافقة لان الملك الجالس على عرش غير ثابت القوائم كثيرا ما يرى في ثنابا الحقائق المسجلة طنزا او تلميحاً لمواطن ضعف المملكة او يرى فيها حسد ثم الكاتب سعا في دسم لا بد ان يجازي صاحبه بالضرب او السجن او القتل !

واذا ما كانت هذه المؤلفات لا تنطوي الا على الثناء والتمجيد فان رجال الفكر لا يلبثون ان ينظروا اليها بعين السخط ويعتبروها من سقط المتاع .

فهذه الكتب لا تحظى اذن ، في كلا الحالين ، لا برضى البلاط ولا برضى اهل العلم ، وقلما يحتفظ بها في المكتبات الخاصة او في مستودعات القصور المخزنية .

اتنا لا نرى في ضياع الكتب التي تصفها بعدم التحيز ما يستوجب التأسف والتحسر لاننا ، حتى فرضنا ان البعض منها قد يكون محتويا لمعلومات مفيدة عما يجري في البلاطات من دسائس ومؤامرات ، واحقائق مرة تتعلق بفترات تأديبية ضد الشاقين لعصاة الطاعة قد يكون المؤرخون الرسميون ستروا ما مضمّنة لنوع آخر من التحيز السلبي الذي يهدف الى تجريد الدولة من كل مزية او محمّدة تأييدا لفائري الراجيف من الطامعين في الاستيلاء على ازمة الحكم .

وهنا يجدر بنا ان ننبه الى ان الكثير مما قلناه في شأن هذا النوع من التواريخ لا يخرج عن نطاق الافتراضات لانها مققودة ولان الكتاب الذين سجلوا الاخطاء والعيوب والنقائص المنسوبة لاهل الحل والعقد قليلون جدا ، ومن هذه القلة الشريف المولى الحسن ابن السلطان سيدي محمد بن عبد الله ، (1757 / 1789 م) الذي ، حسب ما يرويه كتاب

جديرون بالثقة ، ألف كتابا مملوءا بالنقد واللوم المرير ولم يجد حرجا في تسجيل جميع ما شاهد من نقائص الاسرة الحاكمة التي ينتمي اليها ، ومنها اخطاء حكومة والده .

وثمة كاتب آخر ، سنتعرض له فيما بعد ، وهو أبو عبد الله محمد بن عبد السلام الضعيف الرباطي الذي « أرخى الغداز لقلبه » في كتابه « تاريخ الدولة العلوية الى عهد المولى سليمان » ف سجل فيه كل ما بدا له قبيحا ، ومن المؤسف اننا لم نعثر على كتابه رغم استقصائنا في البحث عنه (1) عسى ان نجد فيه معلومات تسد ما يكتب التاريخ المغربي الحديث من فجوات تعمد المؤرخون المحترفون اهمالها .

نعم فان هؤلاء المؤرخين كثيرا ما يعتمدون « نسيان » الحقائق او « تحويرها » اذا ما رآوا ان الضرورة تدعو الى ذلك ، وهم من جهة اخرى ، متيقنون انه من السهل على القراء المتيقظين ان يكشفوا ما قصد « كتمانته » وقد أعرب المؤرخ السعدي ، محمد الصغير الافراني ، في كتابه « نزهة الحادي » عما يحمل الكتاب على ذلك الساوك ، ويستوجب التعاضى عن هذا النوع من التحفظ حيث قال : « ... وقد ضربنا صفحا هنا عن مطاعن رأينا الاعراض عنها أولى اذ من شرط المؤرخ الا يتبع العورات ولا تهتك الاعراض » (2) ، وقال : « ... وتبع ما وقع في ذلك يناقض غرضنا في هذا الكتاب من الاغضاء عن العورات والستر عن الفضائح وقد المعنا لك بما يكون دالا على ما وراء » (3) ، وقال في الفصل الاخير من كتابه : « ... ولقد تجنبنا التغالي في الدم في حق بعض من يستحقه منهم - (السعديين - سترنا للاعراض ورعيا لجانب الخلافة » (4) . ويبدو ان الافراني قد تنصل بلباقة مما قد يوجه له من انتقادات ولمزات القراء المفروضون ، عند ما ساق في كتابه رأي ابن السبكي في مهمة المؤرخ فأثبت ما يلي : « ... قال الشيخ

تاج الدين ابن السبكي ، رحمه الله ، في طبقاته : ان المؤرخين على شفا جرف هار لانهم يستطيلون على اعراض الناس وربما وضعوا من الناس تعصبا او جهلا او اعتمادا على نقل عمن لا يؤثق به . » قال : فعلى المؤرخ ان يتقي الله تعالى » (5) (*) .

يتأكد مما تقدم ان تدوين التاريخ السياسي يتطلب من المشتغلين به قسطا وافرا من الحذر والحيلة لتحاشي المزالق وتجنب المعاطب ، وان ما نقوله عن مؤرخي الدولتين السعدية والعلوية ، ينطبق بصفة عامة على كافة المؤرخين الاقدمين الذين اعتنوا ، سواء في المغرب او في المشرق ، بتدوين اخبار الملوك والامراء المسلمين ، وبهذه المناسبة يمكن لنا ان نستخلص ان المؤرخين المغاربة حدوا حذو سابقيهم من ابناء قومهم ، وكذلك من المشارقة ومن الاندلسيين ، فנסجوا على منوالهم فيما يتعلق بمضمون التاريخ ومفهومه ، وتتجلى هذه الظاهرة في جميع المؤلفات التاريخية وحتى في الحوليات والاراجيز .

وفي الختام يجدر ان نلاحظ ان اصحاب المدونات التاريخية يقتصرون على الاهتمام بالسلطة الملكية وما يحيط بها فحسب ، وانهم يهملون عن قصد تاريخ البلاد الداخلي الشعبي الذي يدور حول زوايا المرابطين و « الطرق » الدينية ، وقد يكون ذلك اعتبارا للرعاية والاكرام الواجبين لذوي الحكم ، ومراعاة للصراع الخفي والصريح بين السلطة المركزية الملكية وبين الرؤساء الدينيين ذوي النفوذ الواسع لدى عامة الناس .

واذا كان مؤرخو الاسر الحاكمة اهملوا ذلك الجانب من التاريخ ، فاننا نجده في كتب اخرى خصصت لتراجم الاولياء والشرفاء والعلماء ؛ ولم يغفل المؤرخون الاوربيون عن الرجوع اليها لاستكمال المعلومات واستكشاف حقائق الاحوال .

(1) توجد منه عدة نسخ مخطوطة بالخرانة العامة (قسم المخطوطات) (المغرب) .

(2) ص 9 من النص العربي المطبوع .

(3) ص 158 من نفس المصدر .

(4) ص 258 من نفس المصدر .

(5) ص 49 من نفس المصدر .

(*) يتجلى هنا ان في حكم الاستاذ ليفي بروفنصال على الافراني خاصة وعلى المؤرخين المغاربة عامة كثيرا عن الحيف سيما وانه لم يأخذ من مقاطع النصوص الا ما يؤيد رايه .

كتب التراجم

تشغل تراجم العظماء ، في آداب العالم الإسلامي ، شرقا وغربا مكانة سامية ، وقد بدأت العناية بها في عصر مبكر جدا ، وهي تمتاز بكثير من عناصر التحقيق ، وتشتمل على تراث واسع بحيث أننا نستطيع ان نقول انه لولا كتاب « وفیات الاعيان لابن خلكان » ، و « الديباج المذهب » لابن فرحون ، مثلا ، لظلت زمر وافرة من امجاد الاسلام مجهولة مغمورة ؛ ولولا ما حفظته لنا يد الدهر من كتب التراجم والسير والطبقات التي جادت بها قرائح ادباء الاندلس (6) واقبل على دراستها علماء اوروبيون لبقينا في غفلة عن جوانب ثرية من التاريخ السياسي والادبي الخاص بالدول الاسلامية التي تعاقبت في الجزيرة الاسبانية.

وبالمغرب ، رغم تقصير الادباء في الاهتمام بالدراسات التاريخية ، فاننا نرى عددا منهم سخروا اقلامهم لكتابة تراجم العلماء والصلحاء والمرابطين ، معتبرين « تراجم الكبار اجل من التاريخ » ؛ وطريقتهم في تدوين هذا النوع من الكتابات لا تختلف عما عرف بالشرق .

لا يخفى على احد انه ليس في اي بلد اسلامي آخر ما يعادل المغرب الاقصى في عدد الاولياء والصلحاء ، والشرفاء ، والمشرفين ، المحاطين بالتبجيل والاحترام في الاوساط الحضرية والقروية ، مهما اختلفت مستوياتهم الفكرية او المادية ، وتباينت مقوماتهم الروحية ، وتداخلت افسان انتسابهم الى شجرة الشرف النبوية .

ان الاهتمام بالتراجم في المغرب ادى حتما الى الاهتمام بالانساب لتمييز ذوي الشرف الصريح من اهل الدعاوي الزائفة .

ومن الملاحظ ان كتاب التراجم اقرب الى الصدق والاعتدال من الاخباريين ، لانهم لم يكونوا مدفوعين بحافز الحصول على هبات من الاسر الحاكمة او صلات من الشخصيات البارزة التي

يؤرخون لها ، اللهم الا اذا كانوا من نفس الاسرة التي يصفون احوالها او من اقرباء المترجم له او من اصحابه .

ان الكتب المخصصة لتراجم الصلحاء والمبوبة حسب الاقاليم الجغرافية او حسب التسلسل الزمني لا تغلو من استطرادات تتعلق بجوانب من حياة البلاد الداخلية ، ونحن ، ان كنا نأخذ على مؤلفيها اعراضهم عن صلحاء البوادي من عرب وبربر ، فاننا نستحسن اهمالهم للمعلومات التي تأتيهم من مصادر شعبية شغوية سيما في شأن المناقب والكرامات لان جلها اقرب الى الاساطير منها الى الحقيقة ، كما نستحسن اقتصرهم على الصلحاء الذين لهم مقام كبير في الحياة الفكرية او الروحية او السياسية ، المحاربين للبدع الشنيعة ، الامرين المعروف ، الناهين عن المنكر .

ان قيمة هؤلاء الصلحاء الاجتماعية هي التي جعلت الكتاب يعتنون بتدوين مناقبهم ومواقفهم الرشيدة ؛ ومراعاة تلك القيمة هي التي جعلتهم لا يهتمون بتراجم الصالحات من النساء وان كانت اضرحة الكثير منهن مزارات تقصدها الجماهير الشعبية في مختلف المناسبات .

فكتب التراجم هي الوثائق المكتوبة الوحيدة التي يمكن ان نعثر فيها على معلومات تهتم الطرق الدينية المنبثة في النواحي المغربية اذ يكاد يكون من قبيل المستحيل ان نجد من بين المترجم لهم في تلك الكتب صالحا مشهورا لا تربطه وشائج روحية او دموية بمؤسس احدى تلك الطوائف الطرقية ، او بأحد الدعاة لها ، كما انه غالبا ما تكون أسر شريفة هي المسيرة لطائفة من تلك الطوائف او المشرقة عليها اما بصفتها طوائف مستقلة قائمة الذات ، واما بصفتها متفرعة عن غيرها ؛ وتلك الكتب هي التي تتيح لنا ان نعرف اسباب تأسيس كل واحدة من تلك المنظمات الدينية ، والدور السياسي والاجتماعي الذي كان لها بالمغرب خلال اطوار تاريخها .

ومن المتوقع كذلك ان نجد في تلك التراجم الشخصية او الاسرورية فوائد تاريخية مهمة . فاننا

(6) انظر الفهارس التي وضعها Pons Boignes في

« Ensayo bibliográfico sobre los historiadores y geógrafos arabíes — españoles »

مثلا نجد في كتاب « مرآة المحاسن » المخصص لمناقبة جد العائلة الفاسية ابي المحاسن يوسف الفاسي وصفا قيما لمعركة وادي المخازن ، ونجد في كتاب « البدور الضاوية » معلومات وجيزة ، ولكن طريفة عن دولة المرابطين الدلائيين التي تقلص ظلها ، وانسدل الستار عليها بعد فترة قصيرة من نشأتها .

ان اعلام البيوتات المغربية غالبا ما يكونون من اهل الصلاح والاستقامة ، ومن اهل العلم والدراية ، ولذا تعتبر الكتب المخصصة للتنبؤ به بفضائلهم ومناقبتهم وثائق مفيدة فيما يتعلق بالحياة الدينية وبالحيات الادبية . فاسرة الفاسيين مثلا ، التي اشرنا اليها اعلاه ، كانت ركننا من اركان الطريقة الشاذلية بالمغرب ، ومنبتا خصبا لعلماء اشتهروا بالتقوى والمعرفة بحيث ان احدهم ، وهو عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي ، لقب عن جدارة واستحقاق « بسيوطي عصره » .

وخلاصة القول فان المتصفح النبىه لكتب التراجم لا بد ان يجد فى نناياها عناصر لا يستهان بها من مقومات تاريخ امبراطورية الشرفاء السياسى والدينى والاجتماعى والادبى .

هذا ومن المراجع الي يمكن ان تضاف الى كتب التراجم وبطبيعة الحال الى كتب التاريخ ، الفهارس التي فيها اكابر العلماء ليعرفوا بشيوخهم وبالكتب التي قرؤوها او فرووها او علقوا عليها منذ شبابهم وذيلوها فى بعض الاحيان باسماء الطلبة الذين تتلمذوا لهم ، وكذا الرحلات واوصاف ركب الحاج المغربي ، والاراجيز التاريخية والعلمية وحتى كتب النوازل كمعيار النشرىسي ، لان كل هذه المؤلفات المختصرة منها والمطولة ، لا تخلو من شذرات ولحات تتفاوت قيمتها التاريخية ، ولكن لا يجمال بالباحث النزيه ان يهملها .

ومهما يكن لتلك المؤلفات من نقائص او من محاسن لا بد لمن يريد ان يستخرج منها معلومات تاريخية طريفة ودقيقة ان ينتقدها بتبصر وحكمة ويحللها بنزاهة وامانة .

ان المؤلفات التاريخية المغربية التي وصلتنا ، حوليات كانت او تراجم ، لا تحتوي على اكثر من نصف مشتتة هنا وهناك ، كذلك التي يمكن العثور عليها فى الوثائق المحفوظة بدور المستندات من غير ان يكون لها نفس القيمة .

الرباط : عبد القادر الخلاوي

لم نجد بها فقيرا .

قال يحيى بن سعيد : بعثني عمر بن عبد العزيز ، على صدقات افريقية فانتخبيتها ، وطلبت فقراء تعطيها لهم ، فلم نجد بها فقيرا ، ولم نجد من يأخذها منهم ، فقد اغنى عمر بن عبد العزيز الناس ، قال : فاشترت بها رقابا فاعتقتهم .

أبو جعفر محمد بن عيسى القضاة

الكاتب الوزير

للاستاذ محمد العلمي حمدان

553 - 517

وزارته (2) لما لمه فيه من حسن الادب والمعاشرة والرزاقية ، هذا الكاتب هو الاديب الوزير أبو جعفر ابن عطية ، فمن هو ابن عطية هذا ؟

من خلال : المعركة الكبرى التي وقعت بسوس بين المرابطين المنهارين والموحدين المنتصرين سنة 542 (3) ، يظل علينا هذا الكاتب الاديب من صفوف جند الموحدين الرماة ليكتب لقائد جيوشهم أبي حفص عمر بن يحيى الهنتاني (4) ، خبر الانتصار الرائع الذي أحرزه الجند على الثائر المهدي محمد بن هود العاسي (5) ، وكان من شدة إعجاب القائد بالرسالة ان احتفى بابي جعفر وكتب في شأنه لعبد المومن الذي ، أوصى بالعناية به واستصحابه مكرماً .. (6) ، فأين كان قبل التحاقه بجيش الموحدين ؟

لقد كان أبو جعفر أحد كتبة الاميرين المرابطين : تاشفين واسحاق وربما لعلى قبلهما (7) الا ان آثاره

وظيفة الكتابة من اهم الوظائف واجلها شأنها واعظمها خطراً في تاريخ الدول خاصة في الماضي حيث كان صاحب هذه المسؤولية يوازي عدداً من المناصب في الحكومة الحالية كالديوان ورئاسة الحكومة وغيرها من المصالح الداخلية والخارجية والشؤون الادارية .

من أجل ذلك اهتم بها الملوك والخلفاء ، وانتقوا لتولي مسؤولياتها شخوصاً من خبرة العلماء ونوايغ الادباء ، وابعدهم نظراً وأمنهم على اسرار الدولة ، واحسنهم خطاً وأقدرهم بياناً حتى يضعوا مصالح الدولة بين ايد كفاة .

من أجل ذلك نجد عبد المومن في الدولة الموحدية يختار بالتتابع مجموعة من الكتاب يوليها مسؤولية كتابته ، من خبرة العناصر امثال الاخوين ابنا عطية وعبد الملك بن عياش وميمون الهواري وغيرهم (1) . وقد اشتهر أحد هؤلاء الكتبة برائق أسلوبه وروعة بيانه حتى اُضيف له عبد المومن مهمة

- (1) نظم الجمان لابن القطان ص 173 - 175 . المن بالامامة لابن صاحب الصلاة ص 223 تحقيق الاستاذ عبد الهادي التازي . الانيس المطرب بروض القرطاس ص 205 طبعة دار المنصور .
- (2) المعجب لعبد الواحد المراكشي ص 198 .
- (3) الدولة الموحدية بالمغرب الدكتور عبد الله علي سلام ص 323 .
- (4) 271 الاحاطة المجلد 1 ص 272 . اخبار المهدي بن تومرت لابي بكر بن علي الصنهاجي البيدق .
- (5) الاحاطة في اخبار غرناطة لسان الدين بن الخطيب المجلد 1 ص 271 - 272 . الذكريات 5 .
- (6) الاحاطة المجلد 1 ص 272 .
- (7) الاحاطة المجلد 271 - الاستقصا ج 2 ص 131 - المعجب : ص 199 - نفع الطيب ج 7 ص 110 .

المتصلة بهؤلاء لا وجود لها ، كما لا وجود للشاعر
التي كان ابن حبوس قد مدح بها هؤلاء المرابطين (8) .

وإذا نحن تجاوزنا عن الخوض في أصله
الاندلسي ، فالذي لا خلاف فيه أنه من مواليد
مراكش وأهلها بين سنة 517 و 527 على الخلاف ،
من أسرة تعاطت لكتابة المرابطين بدءاً من أبيه وانتهاء
به وبأخيه عقيل (9) ، لقد كان الموحدون في بداية
أمرهم في حاجة لتأطير دولتهم لهذا كانوا يرحبون
بالمناحزين إليهم من أطر المرابطين والعارفين
بأسرار الدولة .

المهم أن عبد المؤمن ، وجد في أبي جعفر ما
ترتاح له النفس من خفة الروح وحسن الأدب ورزانة
العقل ، فكان مساعده الأول ورفيقه في الحل
والترحال ، في السر والعلن ..

وقد اعتمد عبد المؤمن على وزيره وكتابه في
كثير من مهمات الدولة الجسام لما أحس به من حسن
استعداد وتوفيق في المهمات وكفاءة ، ففوض إليه
النظر في أموره كلها . ففي ثورة بني أمغار بمراكش
وقتلهم لعاملها عمر بن تفرकिन يكلفه عبد المؤمن
- وكان بفاس - للذهاب إلى عين المكان والنظر في
الموضوع وتقديم تقرير عنه (10) ، وحين عين عبد
المؤمن ابنه يعقوب على أشبيلية كلف أبا جعفر
مسؤولية مساعدته وصحبته (11) كما كلف بمهمة
دبلوماسية كسفير لعقد صلح الأمان مع نصاري
المرة (12) كما نجده مع والي أشبيلية ينازل الثائر
بها علي الوهبي .. (13)

هذه الرتبة التي وصلها أبو جعفر ، لم تفد من
أخلاقه أو سلوكه القويم ، ولم تصب نفسه بالغرور
الذي كثيراً ما يصيب من يتجاوزون مثل رتبته ، فقد

تحبب إلى الناس بأجمال السعي والإحسان ، فعمت
صنائعه وفشا معروفه (14) وما محاولة التستر على
المرابطين وأصطناعه لعدد من هؤلاء إلا دليل على
قلب طيب وكبير لم ينس فيه أبو جعفر سابق
الخدمة الذي جمعه بأمرائهم العظام عملاً بالحديث :
أرحموا عزيز قوم ذل .

لكم انتجت الوشايات من مآسي وأزهقت من
أرواح بريئة بدافع الحقد والحسد ، وتاريخ
العباسيين مليء بمثل هذه النماذج ، وتاريخ الاندلس
والمغرب لا يقل عنهم ، فمن منا لا يذكر ابن المقفع
وأبا مسلم الخراساني وابن الخطيب وأمثالهم ونهاياتهم
المفجرة المفجعة ، وما هم إلا ضحايا الأصحاب
الاغداء الذين كانت تجمعهم المآدب والمصالح وهو ما
حدث لأبي جعفر أيضاً .

نحن خلا منه الجو اثر تكليفه بمهمة مصاحبة
أبي يعقوب إلى المرة سنة 551 ، وجد حساده
السبيل إلى التدبير عليه والسعي به حتى أوغروا
صدر الخليفة عليه بتسقط عوراته ، واحصاء
سقطاته (15) .. فما هو الشاعر ابن حبوس الذي
عاش مشمولاً برعاية أبي جعفر وفضله ، الشاعر الذي
كثيراً ما التجأ إليه واستنجد به على خصومه بعد أن
مدحه بقوله :

وماذا الذي ينأى عليه وأنه
لأدوم قدم أم النجوم نعالها

وزير العلا عندي من القول فضلة
رويتها في مدحك وارتجالها

وما كنت أخشى مدة الدهران أرى
تميد بي الدنيا وأنتم جبالها (16)

(8) الأدب المغربي للاستاذين بنتاويت وعفيفي ص 175 .

(9) الاستقصا ج 2 ص 131 .

(10) القرطاس 195 - أخبار المهدي 78 - 79 . الاستقصا ج 2 ص 124 .

(11) الإحاطة 273 و 279 - نظم الجمان ص 140 .

(12) القرطاس ص 193 - 194 . الاستقصا ج 2 ص 122 . الإحاطة المجلد 1 ص 273 - 279 .

(13) الاستقصا ج 2 ص 131 .

(14) الإحاطة المجلد 1 ص 272 . النفخ ج 7 ص 110 . الاستقصا ج 2 ص 131 .

(15) الإحاطة المجلد 1 ص 273 . النفخ ج 7 ص 110 . الاستقصا ج 2 ص 132 .

(16) زاد المسافر وعزة محيا الأدب السافر لأبي بكر بن صفوان ص 3

ينسى فضله ، فما ان تدبر الابام على الكاتب
الوزير حتى يقلب له ظهر المعجن ويسود صحيفته
بقوله :

اندلسى ليس من بريـر

يختلى الملك من البربر (17)

وهذا مروان بن عبد العزيز ينظم ابياتا يطرحها
بمجلس عبد المومن تتهم ابا جعفر بالتآمر على
ال خليفة ، جاء فيها :

قل للامام اطال الله مدته

قولا تبين لدي لب حقائقه

ان الزاجين قوم قد وترتهم

وطالب الثار لم تؤمن بوائقه

وللوزير الى آرائهم ميل

لذلك ما كثرت فيهم علائقه

فبادر الحزم فى اطفاء نارهم

فربما عاق عن امر عوائقه

هم العدو ومن والا هم كهـم

فاحذر عدوك واحذر من يصادقه

الله يعلم اني ناصح لكم

والحق ابلغ لا تخفى طرائقه (18)

فلما وقف عبد المومن على هذه الابيات وغر
صدره على وزيره ، وكان الظروف تايى الا ان تنبئه
بالماساة التي تنتظره على لسان كاتبه ابي بكر بن نصر
ال اوسى الذي جاء يهئته فى مناسبة فقال :

ابا جعفر نلت الذى نال جعفر

ولا زلت بالعليا سر وتخير

عليك لنا فضل وبر وانعم

ونحن علينا كل مدح يحبر

وكان قد احس من عبد المومن التغير الذي
ادى الى قتله فتغير وجهه خوف ان يناله ما نال
جعفرا البرمكي على يد الخليفة العباسي .

اتيف الى هذا ما شاع من افشائه امر القبض
على صهره يحيى بن الصحراوية (19) الذي اتسواه
عبد المومن وقد انتهى كل ذلك الى ابي جعفر وهو
بالاندلس مقلته وعجل بالانصراف الى مراكش (20) ،
وذلك مما يؤكد حسن نية وطهارة سريرته ، ولكنه
حجب عن الخليفة واقتيد الى المسجد فى اليوم
التالي حاسر الرأس ، واستشار عبد المومن القوم فى
الموضوع فأجاب كل بما اقتضاه رايه وهواه ، فأمر
بسجنه ولف معه اخاه ابا عجيل عطية (21) .

ما اقصى مثل هذه المواقف على الابرياء
والنفوس العزيزة ، وما اقصى ان يضرب القدر بمثل
هذا العنف ابرياء يدفع بهم الى الفناء بجرة قلم .

لقد وقع ابن عطية ضحية الجانب الثاني
للوليفة السياسية ، وما عليه وقد وقع ، الا انه
يبحث عن وسائل للخروج منه تليق بمكانته .

واذ كان هو الخبير بفعل الادب والكلمة فى
النفوس المتدوقة كما هو حال اميره عبد المومن ، فقد
لجا الى هذا الفن يقدم عن طريقه شكاته ومأسائه
واعترافه بخطئه ، فقدم فى سبيل الصفع عنه ما
قدمه لعبد المومن من خدمات ومتشفعا له بجميل
شعره ونثره مما ذبحه يراعه وخطئه انامله من رسائل
كانت من الروعة والرقعة ما خلد قصته وسوء حظه
وقوة بلاغته وبيانه .

فهل استطاع ادبه ان يؤثر على قرار عبد المومن
فيمحو من نفسه ما ملأها من سىء أقوال الوشاة ؟
واذا كان الجواب سلبا فما سبب هذه القسوة من
عبد المومن الاديـب نحو كاتبه ووزيره وصديقه
ال اديـب ! اليس هو الذي امتحن الشعراء بهجو ابيـ

(17) زاد المسافر وغرة محيا ال ادب السافر لابي بكر بن صفوان ص 3 .

(18) الاحاطة المجلد 1 ص 274 - النفع ج 7 ص 110 .

(19) المعجب ص 199 .

(20) احاطة المجلد 1 ص 274 - الاستقصا ج 2 ص 132 .

(21) الاحاطة المجلد 1 ص 274 - النفع ج 7 ص 111 .

جعفر ، فلما سمعوه ما قالوا عرض عنهم وقال :
ذهب ابن عطية وذهب الادب . ! (22)

وقد توجه عبد المومن على اثر ذلك الى تربة المهدي فاستصحب ابا جعفر واخاه متكويين في حال ثقاف ، وصدرت عن ابي جعفر في الرحلة من لطائف الادب نظما ونثرا في سبيل التوسل بتربة امامهم عجائب لم تجد مع نفوذ قدر الله فيه ، ولما انصرف من وجهته اعادهما معه قافلا الى مراكش ، فلما حادى تقمرت انفذ الامر بقتلها بالشعراء المتصلة بالحصن على مقربة من الملاحة هنالك ، فمضيا ليلهما (23) اوائل سنة 553 .

واذا كان البعض يجعل السبب في عدم اصدار العفو ناتج عن قصور في شعر ابي جعفر في ان يرتفع الى شعر ابن عمار حتى يفعل فعله في نفسه عبد المومن (24) فالذي اراه ان الدولة اذالك كانت وهي في بداية امرها تخشى التساهل والتسامح مع أي كان لما في ذلك من خطر على كيان الدولة ، فكان للظرف التاريخي والسياسي الدقيق اثره في اخذ عبد المومن الامور بحزم ولو اؤذي في سبيل ذلك بعض الابرياء حتى لا تسول النفس لاحد ان يفكر فيما يسيء للدولة ، ولا ننسى ما كان يفعله امام الموحدين المهدي بن تومرت يوم التمييز (25) بكل من شك في اخلاصه او عارض ما يراه المهدي الذي لا يصح ان يخطئ ، وعبد المومن تلميذه الذي لا ينسى ان يزور قبره بين الحين والآخر للترحم عليه ، فكيف ينسى سياسته التي ساهم بقطر وافر ، بصفته كبير صحابته في اقرارها ؟ !

وهكذا تأبى السياسة الا ان تحمل عبد المومن اوزار قتل اسرة ابن عطية الاب والابنين لما بدا عليهم من بوادر العطف والاخلاص للمرابطين ، ورغم ذلك لا يسلم ابن عطية من تهمة خيانة المرابطين والانحياز للموحدين عند بعض المؤرخين ؟ ! (26)

لقد تعرض ابو جعفر من طرف المؤرخين لكثير من النقد بسبب هذا الانعطاف نحو الموحدين الذي

عد منه خيانة للمرابطين ، ولست ادري ماذا كان يريد منه هؤلاء الافاضل ان يفعل اكثر مما فعل ؟ ! وكانهم لم يقتنعوا بما دفعه ابوه ثمننا لاخلاصه للمرابطين (27) فارادوا منه ، وهو الفتى الطري العود ان يكرر ما فعله ابوه .

ان الخطأ او الصواب شي نسبي لا يستطيع ان يقول فيه الانسان الكلمة الفصل وهو يتحاز لاحدى فئتين تنتميان لدين واحد كلاهما يدعي في نهجه الصواب .

ان محنة ابي جعفر كانت في حقيقتها بسبب اصطناعه للعديد من اللعنات وسبب محاولته انتقاد صهره يحيى بن الصحراوية المذكور ، ونضيف الى ذلك تزوجه من بنت ابي بكر بن يوسف بن تاشفين .

انتاج ابن عطية :

ويتجلى انتاج ابن عطية فيما تركه من رسائل وأشعار رسمية في خدمة الموحدين او شخصية لاستعطاف الامير حتى يعفو عنه .

1 - رسائله : تمثل رسائل ابن عطية التي كتبها للموحدين ، انتاجه النثري ، ورغم ما أصاب رسائل كتاب الموحدين من تلف ، فقد احتفظت المصادر بعدد منها نشرها المستشرق بروفانسال مجموعة تحت عنوان « مجموعة رسائل موحديّة » تضم سبعة وثلاثين رسالة سنة 1941 ، وكان نصيب ابن عطية منها ست عشرة رسالة اضاف اليها المستعرب كولان رسالة أخرى وجدها في صبح الاعشى للقلقشندي .

وقبل الحديث عن مضمون هذه الرسائل والنهج الذي كتبت به والاسلوب الذي اعتمده صاحبها نأتي ببعض النماذج لها ، وقد اعتمدت في ذلك على بعض المصادر كنظم الجمان لابن القطان والاحاطة في اخبار

(22) الاحاطة المجلد 1 ص 274 - النفح ج 7 ص 111 .

(23) الاحاطة ص 275 - الاستقصا ج 2 ص 132 .

(24) النفح ج 7 ص 109 / 110 - الادب المغربي ص 179 - 180 . الذكريات عدد 5 .

(25) البيان المغرب ج 3 ص 82 - 83 . نظم الجمان لابن القطان ص 102 - 103 - 104 .

(26) الاحاطة المجلد 1 ص 277 .

غرامة لابن الخطيب والانيس المطرب لابن أبي زرع
ونفع الطيب للمقري وذكريات مشاهير رجال المغرب
لعبد الله كنون .. الخ .

فمن الرسائل التي ذبحها يراع ابن جعفر بن
عطية رسالته الاولى التي كتبها عن أبي حفص الهنتاني
بعد انتصاره على محمد بن هود الماسي ، والتي
كانت سبب تبوؤه لمنصبه الرفيع عند عبد المؤمن
وقد جاء فيها :

« كتابنا هذا من وادي ماسة بعد ما تجدد من
امر الله الكريم ونصر الله تعالى المجهود المعلوم .
وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ، فتح بهر
الانوار اشراقا ، واحلق بنفوس المؤمنين احداقا ..

فتح تفتح ابواب السماء له .
وتبرز الارض في انوابها القشب »

ويستمر على هذا المنوال الى أن يبلغ الحديث
به عن الماسي المدعي للهداية فيقول : « مضرع
بحمد الله تعالى لحينه وبادرت اليه بوانر منونه .
وانته وافدات الخطيئات عن يساره ويمينه ...
ودخل الموحدون الى البقية الكائنة فيه يتناولون
قتالهم طعنا وضربا ويلقونهم بأمر الله تعالى هولا
عظيما وكربا » (28) .

ورسالته الى الطلبة والاشياخ والعمال من
الموحدين ببلاد العدو والاندرلس وهي بمثابة
دستور للدولة الموحدية ، حيث ترسم سياسة عبد
المؤمن بصفة عامة وتشتمل على كثير من النقد الموجه
للولاة والقائمين بشؤون الحكم عامة والعلماء خاصة ،
وجاء فيها بعد البسلة والصلاة « من أمير المؤمنين
أيده الله تعالى ونصره وأمده بمعونته ، الى جميع
الطلبة الذين بالاندرلس ومن صحبهم من المشيخة
والاعيان والكافة ... سلام عليكم ورحمة الله تعالى
وبركاته ، اما بعد ، فالحمد لله ... والرضا عن الامام
المعصوم المهدي المعلوم ... وكتابنا هذا ... من
الحضرة العلية بشتمل ، حرسها الله تعالى في سادس
عشر من شهر ربيع الاول سنة ثلاث وأربعين
 وخمسمائة ...

(27) الاستقصا ج 2 ص 131 .

(28) الاحاطة المجلد 1 ص 277 - النفج ج 7 ص 113 - 114 .

(29) نظم الجمان لابن القطان ص 150 .

وكان مقصودنا من هذه الوجبة المباركة زيارة
قبر المكرم المهدي رضي الله تعالى عنه لتجديد عهد
به تقادم وشقاء شوق اليه لزم ولازم ..

وقد تم بحمد الله تعالى هذا الوطر واقتضى
الاياب الى النظر في المصالح والراي الجميل النظر ..
وقد اتصل بنا - وفقكم الله تعالى - ان من لا يتقى
الله تعالى ولا يخشاه ولا يراقبه في كبيرة بفشاهها
وتفشاه ولا يؤمن بيوم الحساب فيما ادعاه من المنكر
واقشاه ، يتسلطون بأهوائهم على الاموال والابشار
وينتشرون بالقتل بأعراض الناس اتبع الانتشار ..
استدللا بأحاديث الرسول وآيات الكتاب المبين في كل
موضوع من مواضع الرسالة او تقطعة من تقطعه
المتعددة حول المغارم أي الضرائب والعكوس التي
تؤخذ من التجار والمسافرين ، وحول الطلاق قبل
الاستبراء ، والخمر ومساوئها وشؤون البريد
والامانة التي تقتضى مبلغة ، وقلة المبالاة في التفريق
بين الحرام والحلال فيما يجب من الاموال وغيرها من
النقط والموضوعات مختتما رسالته بقوله :

« فانظروا هذا - وفقكم الله تعالى - نظر اولي
الاياب ، ولتسموا جهدكم في رفع ذلك العمل
المستراب ولتذهبوا الى اظهار امر الله سبحانه على
موجب الكتاب ، والسلام عليكم ورحمة الله تعالى
وبركاته » (29) .

ومنها رسالة الى طلبة سنة كتبها سنة 546
وتحمل في طياتها تهديدا ضمنيا لاهل سنة الذين
ثاروا عليه قبل اربع سنوات يقول فيها :

« اما بعد ، فالحمد لله مولاي الرغائب ، وحسنى
الامال والمطالب ، وقابل ثوبة الثائب ، نحمده بما
يتعين من حمده الواجب ، ونعلي ... وكتبناه لكم
- كتب الله لكم شكرا موالى معادا ، من حضره
مراكش - حرسها الله - وقد وصلنا بحمد الله على
اتم احوال الظفر واليمن ، وعدنا اليها تحت ظل
السلامة والامن ، بعد كمال الغزوة المباركة وتمامها ،
واطفاء نار الفتنة ببرد الهدنة وسلامها ... ونال
الفراة في هذه الحركة الميمونة من الاجور والمفسم

الموفور ، والفضل الذي ينشر عليهم أجنته يوم
النشور ما لا يمكن لأحد من البشر وصفه على حال
ولا يتأني لمخلوق لفته على استيفاء وإكمال ..» (30)

ولعل آخر رسالة وصلتنا ، تلك التي كتبها وهو
في سجنه يعترف فيها بذنبه ويستعطف فيها إمامه
وجاء فيها :

« تالله لو أحاطت بي كل خطيئة ، ولم تنفك
نفسي عن الخيرات بطيئة ، حتى سخرت بمن في
الوجود وأنفت لآدم من السجود .. وأبغضت كل
قرشي ، وأكرمت لأجل وحشي كل حبشي ، وقلت
إن بيعة السقيفة لا توجب إمامة الخليفة ... ثم
أتيت حضرة المعصوم لأثدا وبقيت الإمام المهدي
عائدا ، لأذن لمقاتلي أن تسمع ، وتففر لي هذه
الخطيئات أجمع ، مع أنني معترف وبالذنب معترف ،

ففعوا أمير المؤمنين فمن لنا
بحمل قلوب هدها الخفقان

والسلام على المقام الكريم ورحمة الله تعالى
وبركاته » (31) .

هذه الرسائل الموحدية ، وصفها القلقشندي
من حيث الشكل ، ومن خلال ما تعرف إليه منها فقال :
إنها على أسلوبين : الأول أن تفتح المكاتبة بلفظ من
فلان إلى فلان . والثاني أن تفتح بلفظ أما بعد ، أما
الأول فكان الرسم في المكاتبة أن يقال : من أمير
المؤمنين ، ويدعي له بما يليق به ، ثم يؤتي بالسلام ،
ويؤتي بالبعدية والتحميد والصلاة على النبي (ص)
والترضية على أصحابه ثم على إمامهم المهدي ، ثم
يأتي بالمقصود ويختتم بالسلام ، والخطاب فيه بنون
الجمع عن الخليفة ويميم الجمع عن المكتوب إليه (32)
في حين يرى الأستاذ الدكتور الجراري أنها تبدأ
بعبارة ، من أمير المؤمنين ، مع الدعاء له ... إلى

فلان والدعاء لهذا المخاطب ثم بعد ذلك تأتي البعدية
ثم التحميد ثم الصلاة على الرسول والآل
والأصحاب ، ثم ذكر المهدي والثناء عليه ، وبعد ذلك
تبدأ الرسالة بدائتها الحقيقية ، وغالبا ما يذكر مكان
الارسال ، وتنتهي الرسالة بالتاريخ ويقول : « إذا
نحن نظرنا إلى هذه الرسائل من حيث مضمونها نجد أنها
تدور حول موضوع الدعوة ، فهي مرسلة إلى الولاة
والى بعض الأقاليم ، ومهما كانت جهة إرسالها فهي
تحدث عن الأوامر الموحدية وعن مبادئ المذهب
وأسس الدين كما يوضحها الموحدون » (33) .

أما من حيث الأسلوب ، فرغم اختلاف النقاد
بين طفيان السجع والتكلف فيه أو السهولة والوضوح
فالمتمعن عليه أنه أسلوب سلس وقوي منسجق ذو
فقرات كل واحدة منها تختص بفكرة معينة رغم بعض
السجع ، فإن الخطيب يقول : كان كاتبنا بليغا سهل
الماخذ منقاد القريحة سيال الطبع » (34) والناقد في
رأي الأستاذ عبد الله كتون « لا يجد مأخذا يأخذه على
أبي جعفر في هذه القطع كلها ، لأنها غاية في نضاعة
الالفاظ وتمكنها من مواضعها التي وضعت فيها غاية
في بلوغ المعنى المراد ، وتاديبته الغرض المقصود
إلى المخاطب على أتم الوجوه ومن اقرب الطوق غاية
في التأثير » ، ويقول « وهي بعد متكافئة في الجودة
والحسن لفظا ومعنا ، لا تلمح في واحدة منها ضعفا
ولا إسفافا » (35) .

ويقول د. علام متحدثا عن رسالة أبي جعفر إلى
الطلبة : « فيها تلمس مدى قوة أسلوب ابن عطية
وحسن تصرفه في لغة سهلة متينة رغم التزامه
السجع ، وما يدل على سعة اطلاعه وقدرته الكتابية
من آيات القراءة والحديث النبوي » (36) . ويقول
في موضع آخر منبها إلى أسباب هذا التوفيق :
« فقد سرد العيوب واتبعها بالتهديد والوعيد في لغة
سهلة متينة » (37) .

(30) الأدب المغربي ص 175 .

(31) الإحاطة المجلد 1 ص 275 - القرطاس ص 197 - النفج ج 7 ص 111 .

(32) صبح الأعشى مجلد 6 ص 443 نقلا من تاريخ المن بالامامة لابن صاحب الصلاة ص 58 - 59 .

(33) محاضرات للأستاذ الدكتور عباس الجراري .

(34) الإحاطة المجلد 1 ص 275 .

(35) الذكريات عدد 5 .

(36) الدولة الموحدية بالمغرب الدكتور عبد الله علي سلام ص 327 .

(37) الدولة الموحدية بالمغرب الدكتور عبد الله علي سلام ص 327 .

اما الدكتور الجراي فرغم انه يرى « من حيث أسلوبها نلاحظ طغيان السجع عليها ، لا تكاد نقرأ جملة دون ان نجد سجعة او أكثر » ، فهو يقول في حديثه عن رسالة الفصول : « ومع الرسائل الموحدة لا نجد المحسنات تطفئ كالأخرى بل تمتاز بالوضوح والسهولة واليسر في الغالب » (38) .

والاستاذ بنتاويت وحده الذي يرى ان نشر أبي جعفر يشبه الى حد بعيد أسلوب العصور المتأخرة في العهد العباسي فهو - في رأيه - أسلوب الاطناب والزخرفة » (39) ، ويقول عنه في مكان آخر « وهو نموذج يطلعنا على ذلك التقليد الرتيب الذي كان يشبه الى حد بعيد في أسلوبه صنيع القاضي الفاضل » (40) وهي ملاحظات دقيقة الا انها لا تنطبق على كل رسائل أبي جعفر بل على بعض منها كرسائله الى اهل قسنطينة التي يخبرهم فيها بفتح بجاية ورسالته الى اهل سبتة في امر ولاية العهد لابنه محمد .. (41)

وبني الاستاذ الدكتور الجراي على رأيه السابق في أسلوب أبي جعفر قوله : « وهو في هذا يخالف أسلوب كتاب المرباطين والاندلسيين امثال ابن القصيرة وابن القبطرونة التي تمتاز بالمحسنات والتكلف والاصطناع التي انعكست على أسلوب بعض المغاربة امثال القاضي عياض » (42) .

ولي بعد هذا اشارة تتعلق بالرسالة 23 التي تحدث عنها الاستاذ الدكتور الجراي (رسالة الفصول) واتخذها نموذجا لهذه الرسائل ، في حين يشك الاستاذ عبد الله كيون في كتابة أبي جعفر للرسالة (19) المكتوبة لاهل غرناطة والرسالة (23) المعروفة برسالة الفصول (النموذج) ودليله في ذلك ان الاولى مؤرخة بـ 20 قعدة 554 ، والثانية بـ 3 ربيع الاول 556 حين كان ابن عطية قد مر على وفاته أكثر من سنتين . (43) .

2 - شعرة : لم يصلنا من شعر أبي جعفر بن عطية سوى بعض الابيات تتعلق بواقع مأساته ، وهي في استعطاف عبد المؤمن وتجلئ في هذه المقطوعة التي بعثها مع ابن له صغير حتى تفعل فعلها في نفسه جاء فيها :

عطفا علينا امير المؤمنين فقد
بان العزاء لقرط الهم والحزن
قد أغرقتنا ذنوب كلها لجج
وعطفة منكم انجى من السفن
وصادفتنا سهام كلها عرض
ورحمة منكم أوتى من الجنين
هيهات للخطب ان تسطو حوادثه
بمن أجارته رحماك من المحن
من جاء عندكم يسعى على ثقة
بتصره لم يخف بطشا من الزمن
فالثوب يطهر عند الغسل من درن
والطرف ينهض بعد الركض في سنن
انتم بذلتهم حياة الخلق كلهم
من دون من عليهم لا ولا تمن
ونحن من بعض من احبت مكارمكم
كلنا الحياتين من نفس ومن بدن
وصيبة كفراخ الورق من صغر
لم يالفوا النوح في فرع ولا فتن
قد أوجدتهم اياد منك سابقة
والكل لولاك لم يوجد ولم يكن

وهي قطعة حملها ابو جعفر كل عبارات الاسى والالم التي كان يشعر بهما والظلمة الحالكة التي كان ينظر بها الى مقبل أيامه من خلال ما الصق به من تهم وهو ما يدل عليه قوله : بان العزاء لقرط الهم والحزن وقوله : قد أغرقتنا ذنوب كلها لجج .

ولكن أمل الانسان لا حدود له ، من اجل ذلك لا يريد ان يقفل الباب على نفسه ، فيسترحم أميره بقوله :

(38) محاضرات السنة الثالثة كلية الادب سنة 70 الدكتور ج .

(39) الادب المغربي ص 177 .

(40) الادب المغربي ص 176 .

(41) القرطاسي ص 194 .

(42) محاضرات القيت بكلية الآداب بغاسي للاستاذ الدكتور عباس الجراي .

(43) المن بالامامة لابن صاحب الصلاة ص 136 .

هيهات للخطب أن تسطو حوادثه
بمن أجارته رحماك من المحن

وليس الأمر غريبا ولا يدعا :

فأنتم بذلتُم حياة الخلق كلهم
من دون من عليهم لا ولا آمن

فكيف بمن شملته رعاية الامام الروحية والمادية :

وتحن من بعض من أحبت مكارمكم
كلتا الحياتين من نفس ومن بدن

وزيادة في استشارة العطف والحنان يأتي بهذا
البیت الرقيق فيقول :

وصيبة كفراخ الورق من صغر

لم يألّفوا النوح في فرع ولا غنن

وقد قارن بعض مؤرخي الادب هذه المقطوعة
بمقطوعة ابن عمار (44) التي خاطب بها المعتمد حين
قبض عليه والتي يقول فيها :

سجايك ان عافيت الذي واسع

وعذرک ان عاقبت اولى واوضح

وان كان بين الخطئين مزينة

فانت الى الاوفى من الله اجنح

ولكن حين يرى الاستاذ عبد الله كنون ان
قصيدة ابي جعفر اشجى من ابيات ابن عمار واحكم
صنعة (45) يرى (الادب المغربي) ان ليس في
مستطاع ابي جعفر ان يرتفع بشعره الى شعر ابن
عمار ، مؤكدا ان شعره لا يختلف عن شعر القاضي
عياض في مستواه المتواضع (46) .

ورغم ان ما بين ايدينا من شعر ابي جعفر لا
يسمح بتقييم شاعريته بشكل معتمد ، فبين ايدينا
نص قيمته ناتى من قائله ، فقد جاء في المصادر كما
سبق ان عبد المؤمن امتحن الشعراء بهجو ابن عطية
فلما اسمعوه ما قالوا عرض عنهم وقال : ذهب ابن
عطية وذهب الادب معه .

ونضيف الى هذا تلك البديهة التي صدرت
عنه في احدى جولاته مع الحليقة في شوارع مراكش
حين ارتجل عبد المؤمن قوله :

قد فؤادي من الشباك اذ نظرت

وطلب من وزيره ان يجيزه فقال :

حوراء تروى الى العشاق بالمقل

فقال عبد المؤمن :

كانما لحظها في قلب عاشقها

فأجاز ابو جعفر :

سيف المؤيد عبد المؤمن بن علي

يقول المقري : ولا خفاء ان هذه طبقة عالية (47)

ونضيف الى كل هذا ما تبقى من شعر له بين
ايدينا ويتجلى في بيتين آخرين انشدهما في غمرة
البأس الذي خامر نفسه من الغزو الذي ينتظره بعد
كل ما قدمه من شعر ونثر وفيهما تتجلى روعة الصدق
وروعة الفن حيث ابو جعفر بين الحياة والموت لا
يدري ايها ينتصر ، وبهذين البيتين تكتمل لنا
الصورة التقريبية لشاعريته حين يقول :

انوح على نفسي ام انتظر الصفحا

قد آن أن تنسى الذنوب وأن تمحي

فها انا في ليل من السخط حائر

لا اهتدي حتى أرى للرضا صبحا

والظاهرة الواضحة في كل شعره ونثره ، هي
ثقافته الواسعة للتراث العربي القديم الجاهلي
والعباسي والاندلسي ، وللتراث الاسلامي المتجلى في
القرآن الكريم والحديث النبوي .

فعبارة انجي من السفن في البيت الثاني
من مقطوعته اشارة بعيدة الى نوح وقومه وسفينته
التي نجا الله فيها مع من اتبعه .

(44) ابو بكر محمد بن عمار ذو الوزارتين ، شاعر معاصر لابن زيدون ، مات قتيلا سنة 1084 .

(45) ذكريات مشاهير رجال المغرب عدد 5 للاستاذ عبد الله كنون .

(46) الادب المغربي للاستاذين بنتاويت وعفيفي ص 177 .

(47) نفح الطيب احمد المقري ج 7 ص 113 - الانيس المطرب بروض القرطاس ص 204 .

وفى قوله :

وصيبة كفراخ الورق من صفر
نقطة بعيدة الى بيت الخطيئة

ماذا تقول لافراخ بلدى مرخ
زغب الحواصل لا ماء ولا تمر

الذي استعطف به عمر حين وضعه فى السجن
عقوبة له على هجو الزبرقان (48) . وفى نثره الكثير
من هذه الاشارات من ذلك فى رسالته الاعتذارية :
تالله لو احاطت بي كل خطيئة ... ففيها اقتباس
واشارات لكثير من القصص القرآنى والتاريخ
الاسلامى من ذلك قوله « وقلت ان الله تعالى لم يوح
فى الفلك لنوح ووبريت لقدار ثمود نبلا .. » فقدار
يقول الاستاذ عبد الله كتون اسم عاقر ناقة صالح (49)
وفى قوله : وقبضت قبضة من اثر الرسول فتبذتها ،
ترتيل لاية قرآنية لا تبديل فيها او تغيير . وفى
قوله : اكربت لاجل وحشى كل حبشى ، اشارة بعيدة
يقصد بها كما يرى الاستاذ كتون قصة حمزة على يد
وحشى العبد الحبشى ... الى غيرها من الاشارات .
كما يتفق كل من الادب المغربى (50) والذكريات (51)
ان الرسالة جاءت على نفس الرسالة الجدية (52) لابن
زبدون (53) التي استعطف بها ابن جهور من موضع
اعتقاله .

وعلى اى ، اذا كانت المذهبية او الموضوعية
فى اسطر الاحوال هي الطابع المميز لرسائل ابي
جعفر ، فان رسالته الاعتذارية تتوفر على ذاتية خفية
تتجلى فى الفزع الذى كان مسيطرًا عليه وسوء
المصير الذى كان ينتظره ، وهو الخير بقرارات
عبد المومن فى مثل هذه الاحوال ، ولكنه كان يحاول
اخفاء هذا الفزع عن طريق الصنعة المتجلية فى
المبالغات والرموز التاريخية التي اغرق بها الرسالة .
واذا كان قد استطاع ان يخفي هذه الذاتية فى
الرسالة وفى القطعة الشعرية فى بعض ابياتها بما قام

به من محاولات التغليف المتجلية فى التعميم :
« وصادفتنا سهام كلها عرض » « اغرقتنا ذنوب »
« الثوب يطهر عند الغسل » ، ربما لانه لم يرض ان
ينهزم امام اعدائه بعد العز الماضى ؛ اذا استطاع
ذلك ، فقد انهزم اخيرا وهوت مقاومته وهو يتفجر
ببنيته السابقين وهو يتوح على نفسه اللذين كنفوا
فيه حقيقة الانسان ، وليس المغلف بالمنصب حين
لم تجده الصنعة شيئا .

ولو اتنا انتقلنا الى ظروف حياة ابي جعفر
لوجدنا لها شيئا كبيرا بظروف مجموعة من الكتاب
والشعراء والوزراء فى اخلاقهم وحيواتهم كابن
المقفع وجعفر البرمكى الوزير العباسى وابن الخطيب
مع ابن المقفع فى انتقال كليهما بين دولتين احدهما
تنهار واخرى تنهض : من الدولة الاموية الى العباسية
عند احدهما ، ومن الدولة المرابطية الى الموحدية
عند الآخر ، وفى الحفاظ على الصداقة عند كليهما بين
ابن المقفع وعبد الحميد الكاتب وبين ابي جعفر
والامير المرابطي يحيى وفيما وصله كل منهما فى
ديوان الكتابة واساليب النثر .

ومع ابن الخطيب فى حياتهما الفنية بالسلطة
والشعر والنثر والنهاية السيئة المحزنة .

ومع الوزير البرمكى فى الدلائل التى تعرضنا
لها والمنصب السياسى الذى تبواه كل منهما فى
ظل دولة قوية .

لقد آل الى نفس المآل الذى آلوا اليه جميعا ،
بعد العزة والشهرة السياسية والادبية التي عرفها كل
واحد منهم « وتلك الايام نداولها بين الناس » صدق
الله العظيم .

فاس : محمد العلمى حمدان

(48) جامع الزكاة من قومه فى عهد عمر منذ ولاء الرسول (ص) وكان الخطيئة قد هجاه بقصيدة جاء
فيها : دع المكارم لا ترحل لبغيتها واقعد فانك انت الطاعم الكاسى
فاستعدى عليه عمر فحبسه .

(49) ذكريات مشاهير رجال المغرب عدد 5 الاستاذ عبد الله كتون .

(50) الادب المغربى : للاستاذين بنتاويت وعفيفي ص 180 .

(51) الذكريات عدد 5 .

(52) الذكريات عدد 5 .

(53) « ابن زبدون » اعلام الفكر العربى . قديم مرشلى .

الشيخ سيدي محمد بن مبارك



للأستاذ محمد الطاودي ابن سودة

نعم شاءت الأقدار أن يكون القرن العاشر الهجري السادس عشر الميلادي ، محفوا باخطار عظيمة تهدد استقلالنا ، وتندر بسوء المصير ، لا قدر الله ، وفي الوقت نفسه ، كان هذا العصر طافحا بعدد كبير من الأولياء والصالحين ، والمجاهدين المرابطين بالثغور المخوفة احتسابا بالله . واشفاقا على عقيدتهم من المتربصين بها الدوائر ، وقد كان وجود الأولياء في هذا العصر كثيرين وكان طافحا بهم زمانهم هذا الذي كانوا يقولون فيه ، أنه عصر « صابة الأولياء » وهم الذين عاهدوا الله ورسوله . على اصلاح نفوس تابعيهم . وارشادهم لطريق الهدى والصلاح .

فوقفوا حياتهم وجهادهم من أجل الدفاع عن الوطن والمقدسات الروحية ، التي بها حياة النفوس قبل حياة الاجسام ، نعم كان الجو الاوربي ينهيا لانزالضريته القاسية بأرض المغرب ، لانهم كانوا يرون انهم بعدما تشبوا على العقيدة الإسلامية هناك بأرض الاندلس السليبية ، لا بد لهم من تتبع « ثارها ومحو ذيلها بهذه العدو » ليطمئنوا على عقيدتهم ، فكانوا يرون ان المغرب حقا هو الملجأ الاخير للغارين بدينهم وعقيدتهم ، « وبما اكثرهم بعد الضربة الاخيرة التي حلت بالمسلمين هناك » وهم المهاجرون المنتشرون

« فقد كان المترجم له ، اباما وقدوة ، غيا يأمر به ، من تحرير شواطئ المغرب ، وهي منقبة أخرى تضاف الى مناقبه العديدة ، التي لا ينساها له المخلصون » .

ان هذا الرجل ليعد من أكبر الأولياء المخلصين والزعماء الروحانيين ، الذين كانوا يوجدون في فترة دقيقة مرت بأرض مغربنا العزيز ، وأعنى بها تلك الفترة التي تكالب فيها الاستعمار الإسباني والبرتغالي والانجليزي على التمهيد لاحاق هذه العدو التي بقيت « وستبقى الى ان يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين » الصخرة القوية التي تحطم على أرضها كل المحاولات الاستعمارية ، وتنهار أمامها كل الدسائس الرامية الى تنصير اصحاب هاته الارض المتشعبة بسلامها ، ومبادئ ايمانها .

ولهذا نجد اهلها جادين في احباط خطة الكنيسة الاوربية الهادفة الى تنصير اهل المغرب ، ومحو العقيدة الإسلامية من صدور معتنقيها ، من أجل ذلك بدا الاستعمار الفاشم المتحالف مع رؤساء الكنيسة الاوربية بجميع فرقها ، يخطط ويميد للمشروع في الاستيلاء على شواطئ المغرب العزيز القريبة من العدو الاندلس شمالا وجنوبا .

بطول الأرض وعرضها . نعم انه هو الحصن الحصين
للعقيدة الاسلامية بهذا الجناح المغربي .

تبعدها اقتضت الجيوش الصليبية المسلمين من
ارضهم وديارهم وممتلكاتهم ، تطلعت نفوس عبدة
الصليب ، الى محر العقيدة الاسلامية ، من نفوس
مسلمى عدوة المغرب ، هكذا سولت لهم نفوسهم ،
وظنوا ان المغرب طعمة سائفة تبتلهم جيوشهم بين
عشية او ضحاها ، فاخذت جيوشها تستولى على
شواطئها لاستعمار الوطن كله ، « يريدون ان يطفئوا
نور الله بافواههم ويأبى الله الا ان يتم نوره ولو كره
الكافرون » .

ولكن العناية الربانية ، والالطاف الخفية ،
كانتا دائما تهيدن القادة الاشواوس ، لابطال من المفكرين
والملوك الاحرار ومن المرابطين اصحاب الروايات
الزعماء الروحانيين الابرار والعلماء الفيوزيين الاطهار ،
لوقوف في وجه كل هجوم اجنبي مرتقب ، وصد كل
عدوان يظهر في الافق ، فكانت الجهود متضافرة ،
متعاضدة متساندة ، مقوية للضعوف ، ومندفعة
بحرارة الايمان لصد الغزو الاوربي وايقاف الزحف
الصليبي الموجه الى هذه العدو المحافظة على ايمانها ،
والفانحة صدرها للغارين المهاجرين من المحاكم التي
نصبت في طول بلاد الاندلس السلبية وعرضها للقضاء
الاخير على كل روح اسلامية بقيت متمكنة
في قلوب محبيها .

فاذا كانت النفوس مستعدة للدفاع عن اقدس
مقدساتها ، فان الله لا محالة ينصر من نصره ، وما
وتعة وادي الخزن المشهورة التي التقى الجمعان
فيها يوم الاثنين آخر جمادى الاولى عام 986 هجرية

موافق 4 غشت سنة 1578 م والتي شارك فيها
العلماء قادة الفكر في هذا الوطن ولقحها الاولياء
بالروح الصوفية الزكية التي غرسها اربابها في نفوس
مريديها ، فحلت الهزيمة فيها بجيوش المعتدين شر
انهزام ، انها ليست ببعدة عنا في عصر صاحبنا
سيدى محمد بن مبارك ، فهي التي تصور لنا اهم تصوير
ما كان يتطلع اليه اعداء هذا الوطن العزيز ، ومن
هؤلاء المومنين الصادقين ، والزعماء الروحانيين الذين
هاهم الله في هذا الظرف الدقيق صاحب ترجمتنا
جد البيت المبارك فقد حبناه الله شرف الكفاح ،
زيادة على شرف الصلاح والتقوى ، كما ستقف على
ذلك ايها القارئ الكريم في هاته النبذة من حياته ،
مولده واوليته .

وعنه الشخصية هي شخصية ابي عبد الله
سيدى محمد بن (1) مبارك التاستاوتي الزعري (2)
القبيل الحراري (3) السبيل (4) وهو رضى الله
عنه من قبيلة عرب بالمغرب يقال لها - زعير -
كعير بلغة التصغير والنسب اليها زعري على
التكثير فهو زعيري النسب مالمكى المذهب .

مولده واوليته :

لم يعرف تاريخ ولادته بالضبط لان كل من ترجم
له لم يتعرض لذكرها وكل ما ذكره المؤرخون لحياته
انه ولد باوطاط (5) من وادي ماوية بيدان تلميذه الخاص
ابا العباس احمد المعروف بابى محلي المخطوط كتابه
حوله بالخزانة الملكية تحت الرقم 1000 قال : انه
نيف على سبعين سنة وقد جزم بانه توفي عام

(1) ضبطه بفتح الميم في اوله هو المشهور على اللسان وان كنت لم اقف على من ضبطه بالفتح فكل
من ارجح لحياته فانه لم يتعرض لضبط الميم في اسمه محمد لا بالفتح ولا بالضم فليحقق ذلك .

(2) هذا النص التاريخي الذي ساقه ابو العباس احمد بن عبد الله ابن القاضي السجلماسي ملك مراکش
المعروف بابى محلي يدل على ان قبيلة زعير كانت تقطن بشقاوت بارض زيان .

(3) الحرارة : مخدة الحرارة مخدة مشهورة بقبيلة زعير .

(4) هذا البيان المتعلق باصله ومذهبه مأخوذ من كتاب الاصلية المخطوط بالمكتبة الملكية بالرباط
تحت الرقم (1000) وان كان اصله من اوطاطملوية كما سيأتى فيما بعد من هاته الترجمة .

(5) كونه ولد باوطاط وانتقل الى مكناسة ومنها الى زعير هو ما ذكره ابو العباس احمد بن عبد القادر
حفيده في تعليقه على باديته التي ساشير اليها فيما بعد .

رحلته الى مراكش

الا انه رغم كونه لم يتعاطى فى صغره للقراءة والدراسة العلمية فقد احب حينما شعر بابتداء جذبته الى الحضرة الالهية احب ان يجعل بينه وبين محبة مولاه شيخا يقربه الى حضرته فهناك شد الرحلة الى مراكش الحمراء فقد كان عصره الذى هو القرن العاشر الهجرى كان يموج بعدد عديد من اولياء الله تعالى الذين قال الله فيهم : الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، والذين قال النبى (ص) فى حقهم على لسان الحق سبحانه : ولا يزال عبادى يتقرب الي بالتواقل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذى يسمع به الحديث ، وقوله (ص) : من اذى لى وليا فقد اذنته بالحرب ويأويل من حارب الله تبارك وتعالى اذ ان ماله الفشل والهلاك المحقق .

نعم لما سمع الشيخ بخبرولي الله تعالى سيدى ابي عمر القسطلي الاندلسي الاصل المراكشي مولدا ونشأة ومدفنا توجه اليه وقصده للاخذ عنه والاعتراف من بحره صحبة جماعة من - قبيلة زعير - حيث ان هاته القبيلة تخدم هذا الولي وتعلمه وتحترمه ويوجد بها بعض ذريته وكان مما قاله الشيخ ابو عمر لزواره حينما قدموا اليه هداياهم التي جمعوها وساقوها اليه ، قال لهم : - من اثنى بها كلها ذهب بها كلها -

فهاهنا القصة تدلنا على نجاحه فى ميثاقه بين يدي شيخه الذى كان سبب وصوله على يديه ، وقد ظهر سر ذلك فى رجوع الشيخ المباركى فقد ثقل جسمه بالاسرار الربانية حتى ان اصحابه الذين كانوا معه فى رحلته كانوا يحملونه على اربع ابعرة اذا اعىى جعل حمل على آخر بالتناوب .

بناء مسجده بقبيلة تستاوت (6) بزيان

لما وصل الى موطنه بتستاوت بارض زيان كان اول ما فعل هو بناءؤ للمسجد الذى احب ان ينقطع فيه للعبادة فى المكان الذى عينه له شيخه المذكور .

1007 فتكون ولادته على هذا عام 937 هجرية ومن ملوية انتقل صحبة ولده ابن عمران موسى - الذى توفي اعني الولد - بارض عشابة الى مكناسة الزيتون ثم انتقل الى بلاد - زعير - وانه كان استقر فى اول حياته بمكناسة يتعاطى القراءة فصعب عليه الامر وتعذر عليه - الفهم فجاءه النبى (ص) فى رؤياه فقال له : فيها يحكيه : انك لن تقرأ ولكنك ستكون شيخا اخرج الى البادية فخرج وهو لا يعلم تأويل رؤياه فى بدايته بل ظنها شيخ القبيلة فكان يراحم الناس ليتقدمهم عند السلطان الى ان سرت فيه نفحة القرب من حضرة الرب فذهب الى مراكش ولقى بها شيخه ابا عمر الشطلى الاندلسي المراكشي وهذا كل ما ذكره المؤرخون عن اولية هذا الشيخ الكبير الذى حظى بما حظى به من المعرفة الربانية والفتح الالهي ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء من عباده .

فكم من عالم لم يصحبه التوفيق الالهي ولا اثر فيه اسرار الدين الاسلامي فعاش ما عاش من حياته غير مستفيد من علومه ومعارفه وكم من امسى لا يقرأ ولا يكتب رزق من التوفيق والهداية الشيء الكثير مثل صاحبنا ومثل مولاي عبد العزيز الدباغ ومولاي عبد الرحمن المجذوب وغيرهم ممن اجتباهم المولى لحضرته وافاضوا على الكون باسرار عجيبة وحكم بالفة حتى ان منهم من صدرت على يديه كرامات وبرزوا بخوارقهم وقربهم من الله العلي الكبير بزوا وغافوا من افتوا اعمارهم بين الخزائن العلمية ومطلعة الكتب والتدريس واغادة الغير ، ومن هذا الفريق الشيخ ابو عبد الله سيدى محمد بن مبارك ، فقد ورد فى الاثر ما اتخذ الله وليا الا وعلمه ويشهد له قول الله عز وجل : « واتقوا الله ويعلمكم وفى الحديث « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » .

شكوت الى وكيع سوء فهمي
فأرشدني الى ترك المعاصي

وقال بنى : ان العلم نور
ونور الله لا يؤتاه عاصي

(6) توجد تستاوت بقبيلة زيان كما يوجد وادى تستاوت بقبيلة السراغنة قبيل القلعة بنحو 13 كلم تقريبا وكما توجد فخذة من تستاوت بورزازات .

ادرك رحمه الله منزلة عظمى في ادراك الاسرار الالهية والمعارف الربانية وابداء اسرار القوم مع كونه اميا ، وقد قال كل من ترجم له : انه أدرك منزلة القطبانية ، وقد شاع في المغرب صيته وقصده الفاس من اماكن بعيدة للاخذ عنه والاغتراف من بحره الالهي .

ذكر صاحب المحاضرات : ان جماعة من اصحابه دخلوا على قطب عصره سيدي محمد الشرقي فقال لهم ما يقوله شيخكم فقالوا : انه يقول : اهل زماننا محسوبون علي او في ذمتي ، فقال سيدي محمد الشرقي : اشهدوا علينا انا من اهل زمان ابن المبارك واخباره كثيرة لا نطيل بالتعرض الى جميعها

سبب تسميته بالزعرى :

ذكر تلميذه ابو العباس ابن ابي محلى في كتابه الاصلية حينما عرف بشيخه صاحب الترجمة انه سمع من شيخ دهري من زعير ان سبب تسميته - بزعرى - انه كان يحرق على جمل وفرس فكان يزجر الجمل بلقطة - زع - المعهودة في زجر الابل ويزجر الفرس بلقطة : - رى - المعهودة لزجره فلما تكرر منه ذلك لقب باللفظتين مركبتين واشتهر بذلك ونسخ اسمه الاول وهو سليمان .

وقد تعرض لترجمة هذا الولي الشهير كثير من المؤرخين والباحثين اولهم تلميذه ابو محلى المتقدم الذكر وصاحب نشر المثنائي وحفيده ابو العباس احمد بن عبد القادر وصاحب صفوة من انتشر في اخبار القرن الحادى عشر . . والدوحة والحضيكي في طبقاته وصاحب المראה والناصرى في كتابه الاستقصا وابن زيدان في الانحاف والعباس بن ابراهيم في الاعلام وغيرهم .

اختلفت كلمة المؤرخين في نسبته للشرف النبوى فلما صاحب النشر فقد نقل عن تلميذه الشيخ ابي محلى في كتابه الاصلية : ان نسبه من زعير وربما سمعت من بعض اقاربه او اصحابه انه شريف النسب وما تلقينته منه ولا ممن اتى به ولا من اولئك العصابة وان كنت صرحت او لوحيت بذلك في صدر الصبابة فالتحقيق ما هنا والله اعلم بالفيب وناهيك بها من شهادة من احد تلاميذه العارفين باحواله وسيرته والمقلعين على نسبه واصله الذى لازمه للاخذ عنه مدة ثمانية عشر عاما .

اما صاحب يتيمة العقود الوسطى في مناقب الشيخ ابي عبد الله محمد المعطي لابي عبد الله محمد بن عبد الكريم العيدوني دفين ابي الجعد فانه رفع نسب المباركين الى المولى ادريس (ض) بيد اننا نجده حينما تعرض لترجمة سيدي احمد زرون بن محمد ابن الحاج ابن الشيخ سيدي محمد بن مبارك نجده حلاه بالمرابط مع ان هذه اللفظة لا يحل بها اهل الشرف النبوى ولعل ذلك هو سند بعض الظواهر التى وقفت عليها فقد وقفت على ظهير عزيز ياذن فيه - للمرابطة - السيد عبد القادر المباركى في بناء زاويتهم بتراب مغشوش من ارض زعير .

هذا وقد اوقفنى الاخ العلامة المطلع السيد الحاج احمد معينو على كراسة لاحد علماء سلا جاء فيها ان احد اجدادهم دخل الى المغرب مع الفاتحين عند فتح افريقيا في صدر المائة الثانية واستوطنوا جبال الناحية الشمالية الريفية ، وقيل اندمجت اسرهم في اسر الاشراف الادارسة بطريقة التزويج ولعل اصحاب هذه النظرية يذهبون الى ان النسب الشريف كما يثبت من قبل الاب كذلك يثبت من قبل الام وهي مسألة خلافية بين (7) العلماء -

وتابع صاحب الكراسة كلامه فقال : وتناسلت منهم ذرية يعرفون بالبرهونيين بمقربة من جبل الاعلام بجوار المزاراة التى تضم رقاة المولى عبد السلام بن مشيش العلمي وانتقل جدهم الى سلافي بداية الدولة

(7) وللحافظ ابي عبد الله محمد بن عبد الرحمن الكفيف المراكشي تاليف سماه اسماع الصم في اثبات الشرف من قبل الام وللعلامة الثبت السيد العابد بن العلامة السيد احمد ابن سودة العري كتاب في هذا المعنى سماه رفع اللبس والشبهات في اثبات الشرف من قبل الامهات .

العلوية الشريفة واشتهروا بالعلم والتدريس فسي مختلف المساجد ورفع نسبهم الى المولى ادریس بن قال صاحب الكناشة ، ان الشيخ سيدي محمد 1 بن مبارك 2 هو ابن عمران ابن 4 احمد بن مسعود 5 ابن محمد 6 فما ابن برزوز 7 ابن محمد 8 ابن احمد 9 بن عبد الله 10 ابن علي 11 ابن مداس 12 ابن مناظر 13 ابن عيسى 14 ابن عبد الرحمن 15 ابن علي 16 ابن ابي العلاء ابراهيم 17 ابن احمد 18 بن علي 19 ابن محمد فما ابن ادریس 21 الازهر ابن ادریس 22 الاكبر رضي الله عنهم ، وهذا العمود الذي ذكره صاحب هاته الكناشة موافق لما وقفت عليه بالخرانة العامة بالرباط في آخر مجلد خطسي رقم 309 الا في كون مبارك والد الشيخ سيدي محمد هو ابن عمران عند الاول وانه ابن لاحمد لا عمران عند الثاني والخط الذي اشير اليه في هذا المجلد هو خط المؤرخ الشهير العلامة السيد محمد بن محمد بن علي الدكالي السلاوي رحمه الله .

وتابع صاحب الكناشة كلامه فقال : ان اصلهم من مكناسة الزيتون وتواجها وقد مضى زمان على استيطانهم ونشأتهم بها ثم ارتحلوا الى سلا في صدر القرن الحادي عشر الهجري بعد ما استوطنوا قبيلة من قبائل - زعير - تعرف بالجطارنة وهي بعيدة من الولي الصالح القطب الرباني ابي يعزى ابن عبد الرحمن المدعو احمر التراب بفراسخ قليلة مدة من نصف يوم على مسيرة البهيمة .

وذكر صاحب هذه الكناشة ان المباركيين ينقسمون الى خمس فرق وهم الشرشرة 1 والقادريون 2 بسكون الدال والشوافع 3 والمباركيون 4 والبراهميون 5 وهم من عمود الولي الصالح المولى ابراهيم بن احمد بن عبد القادر وهؤلاء هم المتصرفون براوية الشيخ الاكبر بسلا لا غير انتهى كلام صاحب الكناشة .

اما المباركيون الموجودون - بزعير - فانهم ينقسمون الى ثلاث فرق وهو المباركيون معروفون باسم جدهم الشيخ المترجم له والقادريون المتفرعون من ابي العباس احمد بن عبد القادر والبواشريون المتفرعون من سيدي عبد القادر بن البشير المباركي وجد الكل هو الشيخ سيدي محمد بن مبارك صاحب الترجمة .

هذا وقد وقفت في مجلد يضم اربعة كتب بخط العلامة المؤرخ ابي العباس احمد بن عاشر الحافني وهو في ملك صاحبه الاخ الصديق العلامة سيدي محمد الوافي بن عبد العزيز الفراقي الحسيني ومن بين هذه الكتب منظومة لرجال المائة العاشرة احقيد الشيخ صاحب الترجمة وهو ابو العباس احمد ابن عبد القادر التستاي يذهب فيها الى صحة النسبة النبوية لجده سيدي محمد ابن مبارك يقول فيها :

- (1) وعرج على القطب الرضي ابن مبارك
بارض زعير يدره كان ضاويها
- (2) شريف من الاطواد غوث فيجمل
كذا قد روينا شامخ القدر عاليها
- (3) تراءى له البيت المعظم امره
لاجل بناء المسجد القرياديا

وتابع هذه الابيات بتعليق له عليها فقال : وابن المبارك هو الشيخ العارف بالله تعالى سيدي محمد بن مبارك بن احمد بن مسعود الصفي فيما رأيته مقيدا بخط ولده العالم ابي عمران سيدي موسى ثم افادنا صاحب هذه المنظومة والتعليق باشياء تتعلق بحياة صاحبا فقال وكان جده باوطاط وانتقل هو منه مع والده وخرجا للغرب ومات - بمشابة - اعنى ولده وقبره معروف مزاراة ثم انتقل ابن مبارك لبلد - زعير - وكان مع اولاد طيب ثم انتقل - للجطارنة - (8) وعندهم تزوج وكان من

(8) قبيلة الجطارنة كانت في القديم تجاور سيدي محمد بن مبارك من ناحية القبلة متصلة بقريته ويقول سكانها اليوم ان اصلهم من بني وطاس وكانوا اعظم القبائل غنى وشجاعة حتى انهم كان اغنياؤهم يجعلون صفائح خيولهم من فضة ومسامرهم من ذهب ولما طرا صاحب الترجمة على هاته القرية وجدها في اوج عظمتها ووجد فيها مضافات ومشافهة . وقد انقرضت هاته القبيلة ولم تبق الا اراضيها ائادني بهاته المعلومات الاخ الصديق السيد الطيب بن بنخدة قاضي ابي يعزى شكرا له كما زودني بصور اخذها من ضريح الولي سيدي محمد بن مبارك واقربته .

أمره ما كان وما ذكر من ظهور البيت وإجابة الميت له ونجاة من استغث به في البحر أمر فاش ، إلى أن قال وقد ألف صاحبه أبو العباس الشيخ أحمد بن عبد الله المحلي تالياً بل تواليف في مناقبه ومنها الوضاح والمحيا .

هذا وقد وقفت في كتاب كشف النقاب عن انساب الأربعة الاقطاب للعلامة النجاشية عبد القادر بن ابن محمد الطبري (9) الحسيني المكي على ترجمة لأحد أحفاد المترجم له في قصة ساقها في فصل : ذكر جماعة فرج كرويه بسبب قراءة الحزب الشريف قال فيها عن هذا الحفيد وهو الشريف محمد الحسني ابن عبد الله ابن عبد العزيز ابن محمد ابن علي - ابن محمد ابن مبارك - ابن أحمد ابن مسعود ابن محمد ابن برزوز ابن محمد ابن أحمد ابن عبد الله ابن علي ابن ورأسين ابن مضر ابن عيسى ابن عبد الرحمن ابن يعلي ابن عبد المال ابن إبراهيم ابن أحمد ابن علي ابن محمد ابن إدريس الأصغر ابن إدريس الأكبر ملك المغرب ابن عبد الله المحض ابن الحسن المثنى ابن الإمام الحسن (ض) سبط النبي (ص) .

هكذا ذكر صاحب هذا الكتاب « وهو من مكة كما علمت » عمود المباركين الذي أوصله إلى المولى إدريس الأول ثم قال وهذا الشريف المغربي : أنه أحمدي الخرفة أقول وبالمقابلة بين هذه السلسلة الثلاث أتى سغناها هنا في هذا الكتاب لنسب هذا الولي الصالح يظهر لنا أنه لا تخالف فيما بينها في تصاعد جفود سيدي محمد بن مبارك إلى المولى إدريس القاطع الأول للمغرب إلا ما كان من زيادة أبي عمران عند صاحب الكناشة فقط والا في كون مداس عند الأولين بينما سماه صاحب كشف النقاب بوراسين

(9) هذا الكتاب مطبوع بالمطبعة الخيرية بمصر وقد عاره لي صديقي الاستاذ المستشار بالمجلس الأعلى السيد محمد الوافي العراقي الحسيني والأخطاب الأربعة هم : السادة الأولياء أحمد الرقاعي وعبد القادر الجيلاني وأحمد البدوي وإبراهيم الدسوقي فقد تعرض صاحبه لترجمة هؤلاء الصالحاء وفيه فوائد تهم المؤرخ .

وقد وجدت بداخل كتاب كشف النقاب ورقة بخط العلامة البحثة الشريف العدل السيد عبد العزيز العراقي معلقاً على مكان دفن بعض هؤلاء السادة المباركين فمن سيدي محمد ابن مبارك قال دفن زعيم مع أن الصواب أنه مدفون بتستاون بقبيلة زيان وعن عبد الرحمن قال دفن غير بجيج وعن أبي يعلي قال دفن الطالعة بفاس وعن إسحاق يعني به إبراهيم قال دفن مصمودة بفاس وعن أحمد دفن جروادة بفاس أيضاً ثم قال وهذا العمود ذكره الشيخ أسعد المدني الحسيني في سلسلة عند تعرضه للأخذ عنهم الطريقة الرقاعية وليس خرقها ه .

والا في كون مناظر عند الأولين وسماه بمضر صاحب كشف النقاب والا في أبي العلاء إبراهيم عند الأولين وعند الأخير قال فيه عبد المال ابن إبراهيم وهو اختلاف قريب في بعض الاسامي فقط وبهذا الاعتبار تكون الروايات الثلاثة تضافرت على ثبوت النسبة الحنية لهذا الولي الصالح ويحمل كلام تلميذه أبي محلي على كونه لم يسمعه لا ينافي ذلك في الخارج والله اعلم بحقيقة الامر .

اوصاف الشيخ وأخلاقه

قال تلميذه أبو محلي في كتابه الاصلية كان سيدي محمد بن مبارك شيخاً مهيباً فاضلاً كاملاً لخلق وخلق وأضلاً رفيع الهمة بديع الحكمة صادق اللهجة معتدل الهيئة ظاهر السمات مطمئن الصمت ان تكلم اسكت وان صمت ابتهت تمكن في المقام بعدله وسما فوق المقام بفضل كريمة السجيا عظيم المزاي رحب الساحة خصب الراحة ذو الفائدة والمائدة للصادرة والواردة مع انه امي وليس باعجم لكنه نجى وغيره أبكم .

وقال صاحب دوحه الناصر في رجال القرن العاشر لابن عسكر في حقه : ومنهم الشيخ المشار اليه بالولاية الكبرى والخصوصية الجامعة لعز الدنيا ونعيم الآخرة أبو عبد الله محمد بن المبارك من أحواز الرباط - ماسة - من قبائل المصامدة كان هذا الرجل اعجوبة من عجائب الدهر حدثني جماعة ممن اكبر بلاد - السوس - قالوا كان السيد محمد بن المبارك مرهف الحس يوم الاجابة له بسبب ما ضل متمكن من المقام النوحى في سرعة الانفعالات وكان يظهر له من ذلك في كل حين مالا يعبر عنه لسان .

(9) هذا الكتاب مطبوع بالمطبعة الخيرية بمصر وقد عاره لي صديقي الاستاذ المستشار بالمجلس الأعلى السيد محمد الوافي العراقي الحسيني والأخطاب الأربعة هم : السادة الأولياء أحمد الرقاعي وعبد القادر الجيلاني وأحمد البدوي وإبراهيم الدسوقي فقد تعرض صاحبه لترجمة هؤلاء الصالحاء وفيه فوائد تهم المؤرخ .

وقد وجدت بداخل كتاب كشف النقاب ورقة بخط العلامة البحثة الشريف العدل السيد عبد العزيز العراقي معلقاً على مكان دفن بعض هؤلاء السادة المباركين فمن سيدي محمد ابن مبارك قال دفن زعيم مع أن الصواب أنه مدفون بتستاون بقبيلة زيان وعن عبد الرحمن قال دفن غير بجيج وعن أبي يعلي قال دفن الطالعة بفاس وعن إسحاق يعني به إبراهيم قال دفن مصمودة بفاس وعن أحمد دفن جروادة بفاس أيضاً ثم قال وهذا العمود ذكره الشيخ أسعد المدني الحسيني في سلسلة عند تعرضه للأخذ عنهم الطريقة الرقاعية وليس خرقها ه .

مكانته وموقفه السياسي في وقته

وزاد ابن عسكر فقال كان اذا هاجت فتن القبائل يبعث لهم بالكف عن القتال فمن تحدى امره عجات عقوبته في الوقت وصار ذلك من الامور المتعارف عند البعيد والقريب .

ثم انه وضع اياما معلومة في كل شهر : يسمونها ايام سيدى محمد بن مبارك لا يحمل فيها احد سلاحا ولا يقدر احد على المشاجرة فيها ويجمع الرجل منهم قاتل ابيه وولده وما يقدر ان يكلمه ، وذلك شائع عند قبائل العرب والبربر من اهل السوس وبلاد القبلة ، وهذا النص التاريخي دليل قاطع - لمن يريد سلوك طريق الاستدلال - على مكانة هذا الرجل وجلالة قدره الروحية والاجتماعية اللتين كان مترجمنا يتمتع بهما لا في بلده فقط بل ان صيته ونفوذه الروحي والسياسي وصل الى بلاد السوس وبلاد القبلة كما رايت من السند المذكور .

وتابع ابن عسكر كلامه حول صاحبنا فقال : ومناقبه كثيرة لا تحصى وهو الذى امر قبائل السوس بالانقياد الى السلطانين الشريفين ابي العباس احمد واخيه ابي عبد الله محمد الشيخ وامرهما بالعدل والجهد في سبيل الله تعالى لما رأى النصارى تغلبوا على سواحل تلك البلاد فكان من امرهما ما هو معلوم هذه بعض اوصاف واخلاق هذا الرجل العظيم الجامعة لاوصافه الخلقية والخلقية افصح عنها وقرب الناس اليه والزمهم له تلميذه ابو محلى فقد حدث عن نفسه انه لازمه مدة تبلغ ثمان عشرة سنة

وهي مدة طويلة الامد بعدما رجع من حضرة فاس فيما بين عامي : 986 - 987 التي كان قصدتها للارتواء من حياض المعرفة ومكانها بالقوين فاثرت فيه صحبة هذا الولي الكبير الى ان قال في حقه ما قاله وقد حكى عن نفسه انه مكث بزاوية (10) الشيخ نحو من ثلاثة اشهر لا يقاربه ولا يداخله مهابة له الى ان تكشف السر له فرأى ما رأى وخصه بالتأليف بالاستقلال وقد قص في تواليه حوله ماشهده له من كرامات ومناقب وما وعى حتى انه انشد قول الشاعر العربي :

يحق لاهل العلم ان يتدارسوا
مناشره حفظا وآثاره وعيا

ولم ينفرد بهذا الثناء العاطر والذكر الجميل المنعوتين بهما صاحبنا من طرف تلميذه وحده بل شاركه معاصروه في ذلك ومنهم الشيخ القاضي الامام ابو عبد الله محمد بن علي بن مصباح المعروف بابن عسكر في كتابه دوحة الناصر السالف الذكر فقد اوقفنا فيه على ناحية حساسة من حياته غير معروفة عند الكثير ممن ارجح له وهي :

اهتمامه بامر الجهاد وفك سواحل المغرب من ايدي المستعمرين البرتغاليين والاسبانيين وغيرهما فقد كان المترجم رحمه الله قدوة واماما فيما يأسر به من تحرير شواطئ المغرب وهي منقبة اخرى تضاف الى مناقبه العديدة التي لا ينساها له كل المخلصين وما اكثرهم بوطننا والحمد لله فكان علما من اعلام الجهاد ومرشدا كبيرا لمن يريد الاستقامة والفلاح بسلوكه ودعوته واى شرف اكبر من هذا .

(10) قد لعبت الزوايا بارضا ابوارا جلى في ميدان نشر العلم والمعرفة وكان لها قدم راسخة في تأسيس الربط والخلايا للدفاع عن شواطئنا المغربية وكانت بالاضافة الى ذلك مقرا للعبادة والذكر والارشاد كما كانت محترمة ومعظمة يلجأ اليها الخائفون والمضطهدون من الملوك فمن دونهم يفرون اليها اذا ما خانهم الدهر ونزلت بهم كوارث الزمن عندما يطيش اهل رعيتهم فانهم كغيرهم من ارباب الحل والعقد كانوا يآوون اليها ويودعونها ودائعهم خوفا عليها من الضياع الى ان تتكشف السحب وتزول العوائق فيجدون مدخراتهم في ايد امينة ، فهذه زاوية المباركين والعباسيين والدلائيين وغيرهم وقد قامت الزوايا بجهاد كبير في تحرير شواطئ مغربنا من ايدي المغيرين من برتغاليين وانجليزيين واسبانيين وقد خصصت بالتأليف مثل البحث القيم الذى قام به صديقنا الاستاذ محمد حجي حول زاوية الدلائيين وان كانت لا تخلو من شىء يشرف في بعض الاحيان وفي مثل ذلك يقال في الزوايا خبايا مظن خيرا ولا تسال عن الخبر انظر كتاب ايليج لمؤلفه العلامة المؤرخ المرحوم محمد المختار السوسي فقد تعرض للحديث عنها في مواضع متعددة من كتابه .

بيت المباركين

وسواء قلنا بصحة ثبوت نسبته الشريفة او لم نقل بصحتها فان بيت المباركين بيت شهير بالمغرب حاز فضيلة العلم والولاية فكفاهم ذلك شرقا وغربا وقد ورد في هذا المعنى حديث قال فيه نبي الله انا جد كل تقى والله در من قال :

وما ينفع الاعراب ان لم يكن تقى
وما ضر ذا تقوى لسان معجم

وقد اشتهر افراد منهم بالعلم والمعرفة والدراية والصلاح والولاية انتشروا في جهات عديدة من مدن المغرب وساحل في دراستي حول هذا البيت - المباركي - ان اجمع بحول الله وقوته ما وقفت عليه من تراجم لمن عرف منهم بالعلم والتدريس والافتاء والقضاء والعدالة جهد المستطاع والله ولي التوفيق .

زاوية سيدي محمد بن مبارك

اما زاويته الكائنة بقبيلة زيان بتستاتو بالمحل المسمى - بتامستا - التي بها ضريحه فانها كانت مقرا للعبادة والذكر للعلم والعرفان وكانت مزدهرة في ايامه ومن بعده يقصدها الناس من كل جهة من المشرق ومن المغرب وظهرت للناس اسرارها العديدة وتوالت عليها الوفود للارتواء من منافعها والكرع من حوضها وكانت محلا للاعتكاف والانقطاع للعبادة وطار صيتها بين الافاق حتى قيل في حقها من لم يزور زاوية سيدي محمد بن مبارك لم يرفس حياته شيئا لما لصاحبها من العز والظاهر والخير الكثير والشهرة الواسعة فكانت معهدا لحفظ القراءان الكريم وللعلم الاسلامي من فقه وتوابعه .

وقد استقى من هاته الزاوية العدد العديد من الفضلاء واهل الولاية والصلاح فاخذ منها السادة الاتية اسماؤهم : عبد الله بن ناصر ويحيى بن عبد الله السوسي ومحمد بن ابي بكر ومحمد ابن عبد

الله الفياث واحمد الدرعي واليزيد وعمر الحكماوي ومولاي عبد الله امغار ومولاي علي الشرسكي ومولاي عبد الكريم البعلى ومولاي البوعناني ومولاي عبد الكريم المراكشي وسعيد بن عمر ابن ابراهيم التونسي وسيدي الحجام الدرعي وعبد الله القاضي ومحمد الشرقي البجعدى التداوي وعبد الرحمن التازي وغيرهم ممن اشتهر بالولاية والصلاح واصبح علما من اعلام الهداية والرشاد رحمهم الله جميعا ونفعنا ببركاتهم عامين .

وللسادة المباركين (II) زوايا مبنوثة بالمغرب من اشهرها بعد الزاوية التي يرقد فيها جدهم زاوية سلا الشهيرة الذكر المعظمة المحترمة في الاوساط السلاوية ومنها زاوية مكناس والرباط .

بناء ضريحه :

بعد وفاته قام سلطان المغرب المولى احمد المتصور ببناء قبته بمشاركة ابنته التي وهبت صداقتها في البناء محبة منها في هذا الولي الصالح اما مسجده فقد تولى هو بناءه في حياته بأمر من شيخه ابي عمر المراكشي وقد سلف لنا ما وقع له من كرامة عندما قيل له ان محرابه منحرف .

وبقي امر بناء الضريح والمسجد على حالهما الى عهد سلطان المغرب المولى الحسن الاول قدس الله روحه في دار النعيم فانه في احدى جولاته المعهودة في حياته زار هذا الولي ودخل الى مسجده وصلى فيه فوجد مدرسته التي كانت مملوءة بالطلبة غير سالحة وغير كافية لمن يقصدها وحيثما رجع الى فاس بعث بالبنايين والتجارين والعملة وبالات البناء من فاس فبنيت المدرسة الموجودة الان واضيف اليها اماكن اخرى مجاورة للمسجد لايواء التلاميذ وجعل ابوابها من خشب العرعار من الغابة الدائرة بالزاوية فهذه حصة من حسنات هذا الملك الهمام الذي كان يشيد معاهد العلم والعرفان في الحواضر والبادي جزاه الله عن العلم واهله خيرا

(II) هذه المعلومات المتعلقة بزاوية سيدي محمد بن مبارك مأخوذة من تقييد بعث به الي الفاضل امام المسجد بالزاوية المباركية وهو امام مسجدها السيد الحسن بن مبارك المزداد بقبيلة الجيش من دوار القليعة من اقليم مراكش فشكرا له .



قبّة سيدي محمد بن مبارك والمسجد المتصل

المحسن ودفن بتساوت بقبيلة زيان وقبره مشهور هناك اما تلميذه ابو محلى فانه ذكر انه توفي بالوباء ايضا عام 1007 وضريحه يبعد عن ضريح ابي يعزى بـ 25 كلم وهي معبدة الاسبعة منها فانها غير مرصقة رحمه الله رحمة واسعة واعاد علينا من بركاته آمين .

الرباط : محمد التاودي عمر ابن سودة

واما قبته فقد بقيت على حالتها الاولى الى عام 1336 هجرية فقد قام اهل القبيلة باصلاحها وترميمها واعانهم على ذلك صندوق المولى ابي يعزى ولا زالت على حالتها الآن .

وفاة الشيخ رحمه الله

توفي الشيخ جد المباركين بالوباء (12) في ثنائي شوال عام 1006 هجرية على ما في مراة

(12) هذا الوباء الجارف هو الذي كان عم سائر المغرب في سنة 1005 هجرية الى سنة 1016 فقد دام نحو من احد عشر عاما توفي بسببه خلق كثير منهم ملك المغرب المنصور الذهبي من ايليخ 12 - 32 وقد وقفت على ان هذا الوباء نقله الى المغرب من السودان احد الحدادين الذين رافقوا القبيل الذي جلبه الملك المنصور حين حجته لبلاد السودان فهو الذي تسبب في هذا الوباء ولم يمكن لهم اذ ذاك معرفة بالادوية المضادة لهذا الداء حتى يتخذ الناس الحيطة منه والله قسى خلقه شئون .

من صور القضاء المشرفة

في الأندلس

للأستاذ علي لغزيوي

مهمتهم ، فارتفعوا به عالياً وشرفوه ، فزادهم تشريفاً وزادهم علواً وسمواً ، ويحثوا عن الحق - لا يخافون في ذلك لومة لائم ، ولا سطوة حاكم ولا بطش كبير مستبد ، فخلد التاريخ ذكرهم وسجل بطولتهم وعدالتهم وشجاعتهم .

والمطلع على بعض الوثائق التي توضح بعض ذلك في مظانها ، يشعر بالغبطة ، والاعتزاز بهؤلاء الأجداد الذين يمكن اعتبار ما قاموا به شرفاً عظيماً وفخراً يثير احترام الجميع .

الأمثلة متعددة ، ممتدة على مختلف مراحل تاريخ الأندلس ، كلها تصلح عبرة ونموذجاً يحتذى ، وتظهر وجهها من وجوه البطولة والشجاعة ، وإيثار الحق ، والتشبث إلى حد بعيد ، بكل ما يؤدي إلى الحق ويحيد عن الباطل ، الشيء الذي يجعل من يتولى القضاء فخوراً معتزاً بوظيفته يشعر بعلو الهمة .

أحيانا لا يهمننا الأشخاص بقدر ما يهمننا التتويه بمواقفهم ، وأحيانا أخرى نجد أنفسنا مضطرين إلى الوقوف موقف الإعجاب والتقدير أمام أمثال هؤلاء القضاة الذين شرفوا ويشرفون القضاء ، والذين نريد لهم نموذجاً لقضاة عصرنا الذين يمكنهم تحقيق أكثر مما حققه هؤلاء ، نظراً لما يتصفون به من مميزات ويتوفرون عليه من إمكانيات ونظراً للخبرة والتكوين اللذين يثقلهما القضاء في هذا العصر ، والمتبع الأندلسي ، يجد كثيراً من الرسائل والكتيب التي تؤرخ للقضاة والقضاء هناك ، وكثرتها دليل على الأهمية التي يوليها الناس لهذا القطاع ، وذلك دليل على أهمية القضاء في حد ذاته .

ومن هؤلاء الذين ساهموا في الحديث عن القضاء والقضاة هناك ، وسجلوا بعض صفحاته المشرفة نذكر أبا عبد الله محمد بن حارث بن أسد الخشني القيرواني الأندلسي ، المؤرخ الأديب المحدث الفقيه المتوفى سنة 361 هـ . في كتابه الذي يحمل عنوان

ساهمت الأندلس بتصويب كبير في بناء صرح الحضارة الإسلامية التي تكون سلسلة ذهبية ، ساهم في جمع حلقاتها جميع المسلمين في مختلف البقاع التي انتشر فيها الإسلام الذي أضاع سماء الشعوب التي اعتنقته وأنقذها من الظلام والجهل والعبودية ، وحفرها على تنظيم موافق لحياتها ، فإذا المسلمون جميعاً أمة واحدة منظمة عاملة يتنافس أفرادها في البناء والتشييد والخلق والابتكار ، فأفادوا واستفادوا وهكذا فقد وضعوا كثيراً من القوانين والسنن التي تكفل السير الصحيح والقويم في مختلف مرافق الدولة الإسلامية سياسياً وعسكرياً واقتصادياً وثقافياً يستمدون أصولها من دستورهم المقدس ، القرآن الكريم ، الذي حضهم على العمل والابتكار في كل المجالات ، وكثير هي الأمور التي احتفظ بها التاريخ ولا زالت ذات فائدة عظيمة على الرغم من الوقت المبكر الذي وضعت فيه بعض قوانينها ، مما يدل على أصالتها ومستواها الرفيع تفكيراً ومنهجاً وأسلوباً . ويعتبر أمر القضاء والقضاة وما يتعلق به من قوانين وتنظيمات من أهم أركان سياسة أي دولة ، لما له من مكانة في نفوس الناس من جهة ، ولما يتطلب هذا الشأن من شروط وصفات تكفل لصاحبها النجاح في مهمته العسيرة والمقدسة ، إذا هو تحلى بها ، ونقول مقدسة لأنها رفيعة الشأن عند الله عز وجل ، نظراً للدور الذي يقوم به القضاء في سبيل التقريب بين المتقاضين ، والبحث عن الحق ، وحسم كل نزاع ، حياً في نشر العدالة والأمن والاستقرار بين مختلف فئات المجتمع ، ليتجهوا بمجهوداتهم إلى ميادين أخرى تعود عليهم وعلى الإنسانية بالخير والفائدة ، ودفع عجلة التقدم والازدهار لتحقيق غد أفضل ، ومستقبل أسعد .

وقد عرف القضاء في الأندلس صوراً مشرفة ، وحلقات ذهبية ثمينة تعتبر من أهم وأحسن الصور التي عرفها القضاء عند المسلمين ، وتولاه ، في بعض الفترات ، رجال أكفاء توفرت لهم صفات النجاح في

(قضاة قرطبة وعلماء إفريقية) المطبوع بعناية السيد عزت العطار الحسنى سنة 1372 هـ.

ومن النماذج التي تستوقف قارئ الكتاب ، ما ذكره مؤلفه الخشني عن تولية مهدي بن مسلم للقضاء في عهد والي عتبة ابن الحجاج السلولي في الاندلس (116 - 121 هـ) مما يدل في الواقع على بطولة الوالي والقاضي معا - كان عتبة بن الحجاج السلولي ، كما تروى ذلك كتب التاريخ ، صاحب جهاد ورباط ، وتجنه وبأس ، ورغبة في نكاية المشركين وكان اذا امر الامير لم يقتله حتى يعرض عليه الاسلام حينئذ ، ويرغبه فيه ، ويبصره بفضله ، ويبين له عيوب دينه الذي هو عليه ويذكر انه اسلم على يديه بذلك الفعل الفارجل ، وفي رواية أخرى الف رجل .

وفي كل ذلك وجه من وجوه بطولة عتبة ، الذي اتخذ الجهاد فريضة في كل سنة على نفسه ، حتى استطاع فتح كثير من المدن مثل أربونة وجليقية وبنبلونة وغيرها ، وتكاد تجمع معظم الروايات على أنه قتل ببلاط الشهداء في غزوة له للكفار أعداء المسلمين .

أما مهدي بن مسلم ، فقد عرف أيضا بكونه من أهل الدين والعلم والورع ، بالإضافة الى اتصافه بالبلاغة والبيان ، فاختير لذلك ليتولى مهمة القضاء ، ومن طريف هذه التولية ، أن القاضي كتب عهد ولايته للقضاء بنفسه ، بطلب من الوالي وفي ذلك منتهى التقدير الذي كان يكنه هذا الوالي لقاضيه الجديد الذي كان ، بدون شك ، جديرا بذلك - اذ ما اختاره الا اعجابا بتلك الصفات التي ذكرنا انه كان يتحلى بها .

وهنا لا بأس أن نسوق نص هذا العهد كاملا كما أورده العالم الخشني ، على الرغم مما في ذلك من اطالة ، ولكن مثل هذا العهد الذي كان الناس يحفظونه في ذلك الوقت ، ولما فيه من دستور للقضاء وتوجيه لمن يريد النجاح في مهمته وينال رضى الله في الدنيا والاخرة ، جدير بأن يشبه ويحفظ ويوزع بين من يتولون هذه المهمة ، ليكون قدوة ومذكرا لهم في مهمتهم الشريفة المقدسة التي تعتبر من أكثر الوظائف تقريبا لله تعالى :

يذكر الخشني أن الوالي عتبة بن الحجاج السلولي لما أراد تولية القاضي مهدي بن مسلم قال له : « اكتب عهدك عنى لنفسك ، فكتب مهدي .

وهذا هو نص العهد من انشاء القاضي مهدي بن مسلم على لسان عتبة :

«بسم الله الرحمن الرحيم»

هذا ما عهد به عتبة بن الحجاج ، الى مهدي بن مسلم حين ولاه القضاء ، عهد اليه بتقوى الله ، واثار طاعته ، واتباع مرضاته في سر أمره وعلايته ، مراقبا له ، مستشعرا لخشية الله ، معتصما بحبله المتين ، وعروته الوثقى ، موفيا بعهده ، متوكلا عليه ، واثقا به متقيا منه ، فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون .

وأمره أن يتخذ كتاب وسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، اماما يهتدى بهما وبنورهما ، وعلما يعشو اليهما ، وسراجا يستضيء بهما ، فان فيهما هدى من كل ضلالة ، وكشفا لكل جهالة ، وتفصيلا لكل مشكل ، وابانة لكل شبهة ، وبرهانا ساطعا ، ووكيلا شافيا ، ومنارا عاليا ، وشفا لما في القلوب وهدى ورحمة للمؤمنين .

وأمره ان يعلم انه لم يختره لمصالح العباد والبلاد ، وتولية القضاء - الذي رفع الله قدره وأعلا ذكره وشرف أمره - الا لفضل القضاء عند الله جل جلاله ، لما فيه من حياة الدين واقامة حقوق المسلمين واجراء الحدود مجاريها على من وجبت عليه ، واعطاء الحقوق من وجبت له ، ولما رجا عنده - فيما يمضيه ويتقدم فيه ويحكم به - من اثار حق الله عز وجل ، وطلب الزلفة لديه ، والتقربة اليه وأن يحاسب نفسه - في يومه وغده - فيما تقلد من الامانة الثقيل حملها الباهظ عبؤها ، فانه محاسب وموعود وموعود .

وأمره أن يواسى بين الخصوم ، بنظره واستفهامه ، ولطفه ولحظه واستماعه ، وأن يفهم من كل أحد حجته وما يدلي به ، ويستأنس بكل عبي اللسان ، ناقص البيان ، فان في استقصاء الحجة ما يكون به لحق الله تعالى عليه قاضيا ، وللواجب فيه راعيا ، فقد يكون بعض الخصوم ألحن بحجته ، وأبلغ بمنطقه وأسرع في بلوغ المطلب ، والطف حيلة في المذهب ، واذكي ذكاء وأحضر جوابا ، من بعض وان كان غير الصواب مرماه ، وخلاف الحق منهاه ، فان لم يتعاهد القاضي مثل هذا ، ويجعله من القربات الى الله عز وجل بالتحفظ ، والتيقظ والاسترابة ، والاحتراس من أهل الخب واللدد والعناد ، والتلبس

بشهادات الزور ، وتحيف الحقوق ، اهلك القوى الضعيف ، واقتطع حقه - وغلب عليه .

وفي تقلم القاضى - فى النظر فى ذلك ، والمراعاة له ، واحتساب ثواب الله فيه - اثبات الحق ، وزهاق الباطل (ان الباطل كان زهوقا) .

وامره ان يكون وزراؤه واهل مشورته ، والمعينون له على امر دينه وآخرته ، اهل العلم والفقه ، والدين والامانة ، ممن قبله ، وان يكتب من كان فى مثل هذه الحالة المرضية ، ممن فى غير ناحيته ويقابل آراء بعضهم ببعض ، ويجهد نفسه فى اصابة الحق ، فان الله جل ثناؤه ، يقول فى كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق محمد عليه السلام : «وشاورهم فى الامر ، فاذا عزمتم فتوكل على الله» . وبان يكون حجابهم واعوانه ، ومن يستظهر به على ما هو بسبيله ، اهل الطهارة والعفاف والطلب لانفسهم والبعد من الدنس ، فان افعالهم منسوبة اليه ، ومتوطة لديه ، فاذا اصالح ذلك - لم يلحقه عيب ولم يعلق به رين ، ان شاء الله .

وامره ان يديم الجلوس والقعود ، لمن استرعاه الله امره ، وقاده شأنه ، واسند الحكم له عليه ، ويقل السامة منهم ، والتبرم بهم ، ويصرف اليهم قلبه وذمته ، وشغله وفكره ، وقهمه ولسانه . بما يوسعهم به عدلا وانصافا واصلاحا ، فان فى ذلك لمنتهى ، واحياء لناملهم ، وتحقيقا لجميل ظنونهم ، وثقة منهم ، بورعه ونزاهته ، وطيب طعمته فان فيهم الضعيف عن التودد - والزمن الثقيل ، وعليه فى كل وقت : «التعهد - ووهنا - لاهل التلدد والفجور - والتقمح فى ملتبسات الامور ، وان يكون قعوده لهم ، وتصرفه فى النظر بينهم - بنشاط وقلة فتور - ليكون ذلك اقوى له ، واتقن لما يحكمه وبرمه من سياستهم وتديبرهم ، ان شاء الله .

وامره ان يسمع من الشهود شهاداتهم على حقها وصدقها ، ويستقصيها حتى لا يبقى عليه شئ منها ، ومن المزمكين تركيتهم ، ويكثر البحث والفحص عن امورهم اجمعين ، ويسال عنهم اهل الصلاح والدين ، والامانة والنفقة والرعة ، ممن يعرفهم ويظن احوالهم ولا يعجل بامضاء حكم حتى يستقصى حجج الخصوم ، وبيناتهم ومزكمهم ، ويضرب لهم الآجال ، ويوسع فيها عليهم ، حتى تتجلى له حقائق امورهم ، وتكشف له اغطيها ، فاذا اتى عليها علما وايقنتها ايقانا ، لم يؤخره الحكم بعد اتضاحه وظهوره وثبوته عنده من يشاوره من فقهاءه .

وامره ان يطالع بكتبه ، فى الحوادث التى يحتاج فيها الى المؤامرات فيما اشكل عليه ، واستغلق له ، واحتاج اليه فى النوازل : «ابراهيم بن حرب القاضى ليرد عليه منه ، ما يعمل به ويمثله ، ويقتصر عليه - ويصير اليه - لتكون موارد اموره ومصادرها مبتدأة فواتحها بالتسديد ، مقرونة خواتمها بالتأييد ان شاء الله .

هذا عهدى اليك ، وامرى اياك ، واسنادى اليك ما اسندت ، وتفويضى اليك ما فوضت ، فان تعمل به - مؤثرا لرضى الله وطاقته - قائما بالحبسية ، مؤديا حق الامانة - يكن حجة بين يديك ، وظهيراً لك ، وان لم تعمل به ، يكن حجة عليك ، وانا اسأل الله ان يعينك ويقويك ويرشدك ، ويوفقك ويسدك انه خير موفق ومعين ، وصلى الله على محمد» .

وليس هذا هو النموذج الوحيد الذى يثير اهتمام من يتصفح كتب التراث العربى ، فهناك النماذج العديدة سواء فى هذا الميدان او غيره من الميادين الاخرى : العلمية والادبية ، وكلها مما يتطلب اهتماما ودراسة ، للوقوف على هذا الماضى المشرق الذى تستمد منه العروبة نورها لتضيء المستقبل الذى همى فى طريق بنائه على يد ابائنا المخلصين العاملين الذين يسعون الى ما فيه خير الاسلام والعروبة ، واذا كانت الاندلس قد خرجت من يد العرب لانهم لم يعرفوا فى وقت ما كيف يحتفظون بها ، فان ما تركه العرب هناك من مآثر مادية ومعنوية يعيد تلك الصورة المشرقة ، وذلك العهد الذهبى الذى يعتبر طوق فخر فى جيب كل عربى مسلم ، وان الاهتمام بتراث هذه البلاد جزء من خدمة العرب والعروبة ، وهو اهتمام بدون شك سيكون حافزا للعمل والتشبيد .

وبالاضافة الى تلك القيمة البارزة المتعلقة بالمضمون ، نجد فى هذه الوثيقة السياسية قيمة اخرى تتعلق بالشكل ، فهى تبرز جوانب من خصائص فن من الفنون النثرية المهمة : العهود ، فى وقت مبكر هو اوائل القرن الثانى للهجرة ، ممثلة فى طريقة مهدي بن مسلم الفقيه العالم الاديب ، فنلمس فيها هذا الميل الى التقرير والوضوح ، والاحاطة بجوانب الموضوع ، والجمع بين الدين والسياسة ، فى عبارات بعيدة عن التمنيى والمحسنات الا ما جاء عفوا ، وفى جمل قصيرة قوية جزلة تؤدى المعنى المقصود بطريقة مباشرة .

مكناس - علي لغزوي



العلمية

حسنا العيد...

للشاعر محمد بن محمد العلمي

والصبح الوليد ملء الرحاب
 ودلا ، في أجمل الأنواب
 في بهاها ، وحسبها الجذاب
 هذه فرحتي بعيد الشباب
 من أفانيته شحنت جرابي :
 الشوادي ، والجدول المنساب
 مبدعات فتونها بركابي ؟
 خافق بالحياة ، غض الأهاب
 ولقد ودت الحان خطابي
 رمز الفداء والأحاب
 بالتهاني شقائقي وصحابي
 وللتاج قد دمت انتخابي
 صداها يرن فوق المحاب
 ذقت كأسا من خمري ورضابي ؟
 كان وحيا لمزهري وربابي
 يديع تشدو به أعصابي
 علوي ، تهتز بالترحاب
 منك أترعت في الهنا أكوابي

دقت البشريات في العيد بابي ،
 وأتني الحناء تخال تيهي
 وأنا الشاعر المقيم حبا
 ثم قالت : هيا لأعظم عرس ،
 هل تريد الحر الحلال ؟ فأنسي
 بهجة العيد في الخمائل ، والطيور
 أفلا تشهد ؟ الروائع تبدو
 أنسي جنة ، وقلبي ربيع
 فلقد عطر الولاء كياني ،
 هذه رأيي بنجمتها الخضراء ،
 عمت الفرحة الوجود ، فجاءت
 أني الدرة اليتيمة في العقد ،
 هذه تغبتي يرددها الدهر ،
 أيها الشاعر المفرد ، هلا
 فخذ الناي ، ثم رتل نشيدا
 تلك قيثارتي ، وأوتارها لحن
 هذه جوقة القلوب لعرش
 يا عروس الأحلام ، لبيك ، أني

فأجابت : مرحى ، فأنى أوحى
هذه نهضتي بكل مجال ،
فى ربوعي ملاحم المجد تترى ،
تلك أرضي المعطاء ، مصدر رزقي
وسندودي روت بعليون هكتا
ومليكى من اشتراكية مثلى ،
حيث أغنى فقيرنا ، دون أن يفقر
إن انتاجنا ، باشتراك عمالنا
تلك آفاقنا الفسيحة لم تترك
ومليكى معاتب من توانوا ،
خطة العاهل الكريم هي الاقتناع ،
إن عيد الثياب معناه جد
لنعيد الصحراء ، فردوسنا المفقود ،
فى المشاريع يظهر الحق والصد
وهنا ، من سواعد الشعب تبدو
وهنا الصبح مشرق فى قلوب
وصفوف الأحرار ، جندها الإيمان
قد كفانا القرآن ، إذ نحن منه
سنة الله نرتضيها ، فلا ننساق
وأنا المقرب العظيم أوالى
هذه فى الورى اشتراكيى الكبرى ،
وسواها من دون شك ضلال
فماها تكون درسا مفيدا ،
وأطارتنا يحث خطاها
منذ (ادريس) نحن قوم كرام
وأنا المقرب الكريم شروق ،
ودعائي ، أن بارك الله دوما
عندي السر ليس ينشاء جيل
وأنا حاضر بكل ضمير ،

لك فى العيد بالجديد العجائب
أنبأهى بها على الأثراب
صنفت للأجيال خير كتاب
طفحت بالثمار والأعشاب
وعروقي ، وراق منها شرايى
حبالي مطامحي ورغابي
ميسورنا ، وليس يحابي
ل ، سيمر بشعبنا الطلاب
بحق تحكمنا فى الرقاب
حبذا ، حبذا صريح العتاب !
فى حكمة ، وفى استيعاب
دائم ، فى قريحة واتكباب
رغم الصعاب والأوصاب
ق أمام المشاكس المرتاب
معجزات لغتية أنجباب
قد صفا عمقا بدون حجاب
فى وحدة ، وفى استقطاب
فى غنى عن وصاية وانتداب
جهلا مع الدخيل المعاب
خطواني الى امان عذاب
ففيها مفاتيح الإبواب
وعقيم فى النهج والأسباب
واعتبارا الى ذوي الألباب
عرشنا المجتبى الخصيب الجناب
قد بنينا مفاخر الأحقاب
ونشاء للخالق الوهاب
فى نماء القطعان والأعشاب
بعد جيل فى أظهر الأضلاب
وعن المجد لا أطيق غيابي

فيجلو عنه جوف الضباب
حينما جاءها بفصل الخطاب
دواما بغاية الاعجاب
هائمات بحسنه الخلاب
ش ، جزاه الرحمان خير ثواب
تسامت بطبعنا الفلاب
وازدهار يعم كل الروابي
وكفاح في يقطعة واحتاب
وخصيم لفتنة واضطراب !
لبلوغ الاهداف والآراب
وجهودي كشفت عنها نقابي
ونماء فوق الربى والهضاب
للتعب اصدق النواب
ن سوانا يجري وراء السراب
واذا الحق واضح الايجاب
فلقد راقنا رفيع اللباب

انه الصبح يشمل المغرب الأقصى ،
وشعوب الدنيا الى العرش تصفي
فهي ترنو الى مكاسينا الفر
وهي تهفو الى حمانا بشوق ،
هذه وحدتي يعزها العسر
تلك روح جماعية كبرى
مصنع تلو مصنع في حمانا ،
واقتصاد يزكو بأحسن عهد ،
وشباب مجند للمعالي ،
لنهوض يسعى بجهد خيث ،
هذه ثورتني ، وتلك كنوزي ،
خطوات في أثرها خطوات ،
اننا ، معشر الشباب ، بما نبنيه ،
اننا نرصد الحقائق ، ان كا
فاذا السلب للخصوم جزاء ،
واذا ما ارتضى سوانا قشورا

* * *

تتباهى بعرشها في انتاب
الكون يروي الفناء من (زرباب)
يبهر العين ، للخيول العراب
وفنون لها يسيل لعابي
مدهش في حماسة والتهاب
في النوادي بغاية الاسهاب
رغم انف العداة والارهاب
وحماس يطير بالأسراب !
ورحاب مفروشة بالزرابي
وارتدت في اللقاء ابهى الثياب
كفاح ، ما بين شهد وصاب

والأقاليم كلها في حبور ،
والأهازيج ملء سمعي ، كأن
وميادينا تضم سباقا
كل ركن تجاوب وانسجام ،
ويقلب (البيضاء) حفل بهيج
فبها أصبح الفداء حديثا
فلقد حققت بفضلك فتحا
ليس أشهى من انتشار ورود
وصغار أضحو كباقة زهر
نصبت للعليك أفواص نصر
ليس تنسى عرشنا يشاطرها اسمي

هذه (فاس) مثل (مراكش الحمراء)
و (اكادير) رجت بلقاء ،
ذلك المغرب الكبير ، وهدي
الف الحب باقة من زهور
ينبع الخير من كواثرنا دو
فاذا هانف الحياة ينادي ،
والملايين عبرت عن ولاء ،
لوحنت باليمين في الف زي ،
والزغاريد والانايب راقصت ،
ان فيها الجواب يفهم من قد
هذه حجة تشاهدها الدنيا ،
فالتظام الاصيل فينا لقد قا
انه الحب والوفاء بعيد ،
عرشه ثابت بكل قواد
يتمنى به العجوز رجوعا
حيث اصحى يرى الغداء وقد قا
شهداء البلاد ، ارواحهم هبت ،
وانحت خشعة على العرش تحبو
انه الاوكسين يبعث في الشعب
قد مضى عهد حرة واكتئاب ،
لم يبق راحة سوى من يعاني
اذهب الله بالمعنى حزنا عثا ،

* * *

هذه باقتني الى (الحسن الشا
انني للأحرار خير بلاد ،
ان تسل عنه في المشاريع ، كانت
او تسل عن كوارث العلم ، فانظر
وعلموم تضمها كليات

عاشت عرسا ، بعيد الشباب
للأشقاء في اعز رحاب
نفحات الصحراء فوق الروابي
عاطرات للأهل والاجاب
ما ، فيزكو العطاء دون حساب
واذا الماء سائغ في الصباب
وبنت في الخلود أعلى القباب
وتباهت في الكون بالجلباب
والهناقات موجها في اصطخاب
ادلجوا في تمرد ونباب
تسامت عن مريمة وأرتباب
م على فطرة الهدى في الكتاب
لمليك مقدس ومهاب
وقرير في العين والأهداب
لشباب يحيي عهد التصابي
ز ذروه حقا بحسن الثباب
وشقت في الخلد كل عباب
ه ثناء ، في تلكم الاعتاب
حياة فيحفة الابواب
حيث نال الطفافة شر عقاب
من ضروب الحرمان والانعاب
فشكرا لباري الارباب !

* * *

ني (المفدى جنيتها من ترابي
عرشها فضله بغير حساب
منجزات الانماء خير جواب
لنبوغ الفتيان والطلاب
طفحت بالعرقان والاداب

هذه وثبتني الى الخير ، فاشهد
ومن الغائد الموفق امضي
انه رائد زميم عظيم ،
انه ذلك الحبيب الذي كا
زاد عزا وصوله واقدارا ،
انه عاد عودة النصر فينا ،
منلما كان مؤمنا في ذهاب ،
ومن (الخامس) المجيد ، لقد كا
قد حباننا من روحه همة تمضي
والضمير اليقظان خير ضمان
ان طاقاتنا يعينها المر
مجد اثر مسجد صار يتلى
وبافريقيا لعاهلنا القل
كان قال الخلاص للقارة السمراء ،
انما المغرب الكبير عرب
لا علينا اذا تخلف عنا
تلك الشمس ليس يحجبها حقد ،
حبوا المجد في التهور ، لكن
وبدنيا العروبة اليوم (صهيو
ومن النيل للفرات يوالي
فتراه بحيلة او بأخرى
وهو يلقي زلازل كل حين
فضحته افريقيا ، حيث اضحى
يعرض العون في سخاء ، ويسعى
كذب القول منه فعلا خيسا ،
من شياطينه لقد جمع الما
القمته افريقيا في حماها
علة تلك قد تفاقت الا
تلك ماساتنا الكبيرة ، منها

ثورتني اخت عزمي الوثاب
في دروب الهدى ونهج الصواب
واصيل في اشرف الانساب
ن برحماء اول الاحباب
حين امسى في محنة واعتراب
رغم من دبوا ظلوف اغتصاب
كان شما تلالا في الاباب
ن قريبا ، مرحى بخير اقتراب !
الى المجد دائما كالشهاب
لانتصار على جميع الصعاب
ش لبعت اسلامي مستطاب :
فيه قرأنا كشهد مذاب
افتخار بقمة الاقطاب
من كابدت صنوف العذاب
قد كساه الاخاء ابهى الثياب
من يخوضون اخطر الالعب
لاولي نيممة واغتياب
حالهم في تحول وانقلاب
ن) لقد ضم طعمه للذئاب
جشعا ، في توسع واجتلاب
مستحشا مواكب الاسلاب
ويرى الويل بين ظفر وثاب
كل مسعاه خاسر في تباب
باحشا في تجسس واكتساب
والاراجيف عادة الكذاب
ل ، فكان البهتان اذهى اكتساب
خيلة مرة وسوم الفرا
لام منها ، برغم الاستطباب
ادرك المنصفون هول المصاب

قد مضينا للنار من كل فج ،
يؤخذ الحق في الوجود غلابا ،
هذه (القدس) ، مسجدها الأقصى ،
ويحهم ! حرقوه ؛ تلك لعمري
ومليكي هنا ، بتجريدة (الجو
سوف نمحو عن العروبة عارا
فجراح الاسلام انخنت الكو

بارك الله في ملك همام
في ربوع الدنيا لقد عز منه
يا مليكي لك المفاخر تنرى ،
من معانيك قد روت صحف الدنيا
كم تعاليق ضافيات على ما
ترسل الحجة التي تقنع الجلاس
وجميع الأذواق تكبر آيا
فطرة الله في ادق مفازيها ،
انت رباننا الذي سير الفلك ،
ان يوم الجلاء قد قهر الخصم ،
ان سعينا الى الكمال ، فيكفي
يا اماما يمضي بنا لامام
انت وحدت بالمحبة اضدا
ليت لي في الشاء السنة الدنيا
فاننا ترجمان شعب وفي ،
فاقبل العذر من خديك ان اظهر
سوف يحيى ذكراك في الخلد شعب
عشت مولاي ، وليعش في امان
وليعش شعبك السعيد ، ببر
فهنيئنا لنا بعهد جديد ،

كان نبغ الالهام للكتاب
مثل الاشياء والاضراب
وبك الامن دام في استياب
بياننا في لهفة وارتياب
انت تلقي في حكمة واقتضاب
في ندوة وفي استجواب
ت سميت في تدفق وانسكاب
فماذا يدمر للاستفراب ؟!
فحقت سلامة الركاب
فولى في ذلة وانحاب
ان ترى عندك اكمال النصاب
وجليل النعوت واللقاب
دا ، وصنت الاخاء في الاحزاب
تبث المحبوب عشقي وما بي !
لمليك اليه دام اجتداسي
عجزا في النطق والاعراب
قد حباك الشاء بالاطناب
ولي العهد سيد الانجاب
ظاهر من دعائك المتجباب
وهنيئنا لنا بعيد الشباب !

محمد بن محمد العلمي

الرباط

(1)

يارب...

للشاعرة العراقية الأستاذة
مقبولة الحلبي

يارب ... ما يشقى النفوس كلنبها
ترجو الشفيع ولا شفيع لها سوى
يارب قد كثرت ذنوب الخلق اذ
وطئ ... وأغوته الحياة ببرقها
ولو اشترى بضلله خير الهدي
وغدا اذا تأتي النفوس لربها
تجد العذاب وتستجير بمن لها
وهي العليمة انه لكبير !
صدق الصلاح وامره ميسور
عشق الضلال فخانه التدبير
ولو ارعوى ما فاتته التيسير
كان النعيم ثوابه المقدر
يوم الحساب ، ولوحها منشور
خوف العذاب وليس ثم مجير

٥ * ٥

يا ايها الانسان ما أغراك من
متكبر ؟؟ والله أكبر ؟ ظالم
عاص ؟ وما العصيان غير جهالة
عات وربك قادر ؟ ! مستهتر
ثبت يدك لما زرعت وبش ما
زيف الحرام المستند قسور
والله أرحم ؟ حاسد مفرور
أعمى - وانت اذا عددت بصير
بالدين وهو مدى العصور النور
تجنيه ، فهو المأكل المسعور

٥ * ٥

(1) أعدت الشاعرة العراقية الرقيقة الأستاذة مقبولة الحلبي مدرسة العربية في ثانوية الحريري للبنات في بغداد للطبع ديوانها الاول (الحب الكبير) الذي يضم معظم شعرها منذ اوائل الخمسينات . والذي كان موضع دراسة عدد من نقاد الادب بصورة البديعة وجرسه الجميل والوانه المشرقة المبكرة وقد خصت الأستاذة الحلبي « دعوة الحق » بهذه الاضمامة اللطيفة من شعرها .

يا ايها الانسان خذ من هذه الدنيا لاخرى فضلها مشهور
واخش الذي خلق الانام فعفوه جم ، ونعم جزاؤه المشكور
وارفق بنفسك من عذاب مصيرها واراف بها من ان يسوء مصير

نعم ما انبتت يدادي

لست تدري با صاح ما في فؤادي من جروح لم تلتئم بضماد
هن كسبي من الحياة ، ودمع وليال اطلهن سهادي
وسكوت عند الليلة مضن واصطبار على الامور الشداد
كم ارتني الايام بيض الاماني كالخات قد جللت بالسواد
جعلتني مرمى سهام الاعادي والد الاعادي خل معادي
ان تجنى الدهر الظلوم تجنني وتمادي في الفتأي والبعاد
واذا ما سكوت همي اليه كان همي من صده في ازدياد
نعم ما انبتت يدادي ولكن بئس ما قد جنيت عند الحصاد

٥ * ٥

جل حكم الخلاق في كل امر وبقسم الحفظوظ بين العباد
ارف الليل كله بعذابي ولف الخلي طيب الرقاد

تساوت الاقدار عندي

تساوت الاقدار عندي فما سانحة فيهن او بارحة !
وان يومي مثل امي الذي خابت به آمالي الجامحة
يا قلب ... مانع الاسى بعدما مانت منك الغضة الطامحة
وما الذي يفعله الدمع ان تجل عن دموعنا الفادحة
ان كان امر الله هذا القضا فاقرا على ما فاتنا الفاتحة
وقل اذا ما حل يوم النوى (ما اشبه الليلة بالبارحة)

ابن الارض

بمناسبة افتتاح احد مشاريع الري في العراق

ان لم يكن في الخالدين كرم — فهو الحري بأن يكون الكوثر —
سبقول للآئين ان سواعدا كالصلب فكت صلبه فتفجرا
يسقي القفار الظامئات بفيضه فيصير الغبراء روضا اخضرا

ويحيل حبات الرمال سنابلا تؤتي الطعام مذهبا ومنورا
هو قدرة الانسان هب ارادة وعزيمة ، قبنى وشاد وعمرا
بوركت يا ابن الارض برا مكرما تعطي يداه الخير من اتى جرى

الى معلمي أينما كان

اذا علمتني حرفا فقد صيرتني عبدا
ولو غدر الوري طورا فقلبي الحافظ العهدا
علي يد ... ونعماهما وكنت الواهب الفردا
أكفرهما؟ معاذ الله ان انسى لها رفا
وان اعصي لها أمرا وان الوري لها قفا

صوت جريح عربي

أبي ان قلبي به خفقة يهز بها ... قبل لم تحسب!
أحس بها وشفاه الردى تمص دمي كالحيا الصيب
وكالبراء عند اشتداد الضنى يمر على قلبي المتعب
أبي هل انت من ضفاف الفرات ومن عزمه القاهر المرعب
أم انطلقت من شعاب الحجاز أشم بها نفحات النبي

٥ * ٥

أبي بالدماء التي ترتوي ضلوعي من نبعها الطيب
اذا غير ذلك الشديد الذي عرفت به قوة المظلب
فاني لاشجع ان انتقم واني لاشرف ان أغضب
واني لاعدى على من جنى واني لاقوى على المذنب

٥ * ٥

لقد مرق العتب أشلاءنا وجمعها اليوم جرح أبي
فجل الذي وحد المبعدين فثاروا من الشرق للمقرب
وجل الذي صب هذي الدماء بعرقى وعرق أبي العربي

العراق : مقبولة الحلبي

دعوة الحق

المجلد

للشاعر جمال فوزي

دعوة الحق فكرتي من خلاك
أنت عهدي ، وما لغيرك عهد
قد شققت الطريق وسط ظلام
وتواليت كتائب الحق رامت
فانبرى الغاشم الظلوم مغيظا
ليس في الغرب وحدة بل بشرق
صوبوها الى الحنيئة سهما
كم شهيد قد نالها في رحاها
منحة الامس منحة لنراها
طالما مزقت جسودا ولكن
يا أخا الفكر يا دعاة حصن
الانماعي لها رؤوس أطلت
دعوة الحق أنت روعي وعقلي
ونضالي غدا صميم نضالك
وكياني ، فقرري ما بدا لك
رفق رهط مثابر من رجالك
نصرة الدين لا تهاب المهالك
يعلن الحرب في ليال حوالك
كتلوا الكفر في جميع المسالك
تلو سهم مجهز لقتالك
كلهم نالها فداء جلالك
محصت جمعنا بأعتى فواتك
ظلت الروح شعلة من جمالك
يا رصيда للحق وسط المعارك
لا تدعها بل نحها من مسارك
أنت كلي وها أنا من ثمارك

جمال فوزي

كَمَلَنَ وَحَدَّةَ التُّرَابِ...

للسَّاعِرِ عَبْدِ الْقَادِرِ الْمَقْدَمِ

ووعى الكون ما يروم عدائنا	سمع العالم القصى ندائنا
وتلقى من صوته برهانا	ورحاب الصحراء تسترخ الدنيا
حفظتها الاجيال ، أنا ، فأنا	وضفاف «الحمر» تقص حكايا
وبالحق تطرق الأذاننا	كتبتها الايام بالنار والنور
تحدث بآسها فرساننا	وبوادي «الابريز» كوكبة النصر
باباء ، يحطم الصفوانا	هم بنوه ، وهم كماء ، تحلوا
شيم ، تورث العدو هواننا	هم بنو « يوسف » نمتهم اليه
مقربي الاعراق ، ليس يداننى	يتلاقون فى انتماء اصيل
وعلى العدل ، اثلوا بنياننا	حيهم ان بنوا مدائن شتى
تزرع الخير ، والهنا صنوانا	وجمال تسرى رويدا ، رويدا
لحديث العصور فوق ربانا	تتهادى ، عبر الرمال ، وتصفى
تباعا ، تسابق الركباننا	« اننا امة تقيم » حضارات
الارض ، تفنى الضيوف والقطانا	فى دروب موصولة بأفاصى

* * *

« انا اهو فى حيكم غزلانا	وغزال ناجيت فيه انيسا
فى دخيل ، يدعونه (اسبانا)	وقصيدى : ان تمنحونى رايا
قال : « انا لن نقبل الصلباننا »	هل له فى دياركم ، من مقام ؟
نباهى ، ونعلن العرفاننا »	نحن بالعرش والمليك مدى الدهر

* * *

اي امر حدا بفزوا شنيع
اذ يروم الاسبان تمويه حق
ركوبها حماقة ، واتوها
ودعاهم لمثلها طمع اعمى
وشبه بما جنوه ، اغتصاب
هدد الامن ، واستباح دماء
ووراء الاقطاب من دول الغرب
والذى يحسب الانام نياما
واذا العالم استفاق ليلقى

* * *

يوم « فيتنام » شاهد ، وذرى ها
كم تلاقى بأرضها فرق الموت
تتوارى السما ، وراء غيوم

* * *

كم تلوا بالاثم من كل صنف
ودعوه تمدنا ، وسلاما
وتصدت لهم ببأس شديد
نورة فى مناعة الجن ، تلقى
كلما اوفدوا ، هناك جحيما
ولكم اخطاوا الحباب ، وباتوا
وعناد ، يستنزف العزم منهم
وتكل الاعصاب منهم تباعا
اذكرتهم ما البغى يصنع بالباغى
كلما خطت الملاحم الوانا
وانجلى الصبح ، مؤذنا بجلاء
وتوالت على العروبة احداث
جشع مندر بخطب وشيك
هل رأيتم « ابليس » فى سمع انى
بدره فوق الثرى الوانا
ودعوا ما قد افسدوا عمراننا
قلب الآى ، حير الازهاننا
بالمنايا ، تزلزل الميداننا
كبدتهم بما جنوا خراننا
يمحصون الارقام ، والميزاننا
والاسى ، ياكل العنى ثعباننا
حيث ذابت ، نفوسهم ذوباننا
وكم يورث القورور هواننا
وحازت يوم اللقاء رهاننا
بالاسد ، تخطفت ذوباننا
جسام ، تثيرها اشجاننا
داب صهيون ، ينقر الجدراننا
والافلاك فى « ديانا »

يبتغيه وثبا على العرب يجتاح
ولعل الأيام اغرته بالنصر
وتجلى الايمان ، يبتعث العرب
ويكون اللقاء ، وبالا على الباغي

مزيذا ، من الثرى ، امعانا
فقال الاغراء منه مكانا
واحيت آياته (رمضان)
ودارت به الدنيا ، دورانا

وتراءت سيناء فى غمرة النصر
تلك اشلاؤهم تهاوت ركابنا
والاسارى قوافل مشخبات
تلك سيناء ، والمواقع تمتد
والربى منه تشهد الجولة الكبرى
تقدف الساح بالصواعق من كل
ورجوم تنساب فى اثر (فانتوم)
ونسور لنا تلك حصونا

فما شئت ، فلتعش جذلانا
وحطام (الفانتوم) يلقى دخانا
ووجوه ، لم تعرف السلوانا
طويلا ، فتشمل (الجولانا)
فتفتن فى القتال افتنانا
شهاب ، يدكها كنبانا
وما انساب فى السما غريانا
طائرات ، تهوى حطاما مهانا

حضر (بارليف) لم يصنهم وباتوا
ولقد غرهم ركوب هواء
ونسوا لعنة الاله عليهم
ولكم آوهم نكال من الله
ودهاهم خطب يزيد اساهم
هم دعاة الورى لدار سلام
وهم اثلوا شوامخ للمجد
وتشاء الاقدار ان تجمع العرب
كتبوا النصر شاملا ، مستتبنا
(برباط) تسنموا القمة القماء
اعلنوا آية الوفاق ، احلوا
رفعوا راية لشعب فلسطين

يرهبون الحبال ، والعيدانا
وتماذوا فى غيهم غيلانا
وتعاموا ، وحالفوا الشيطاننا
قديم ، بما جنوه ، عياننا
ان للعرب فى الورى ، اخواننا
وهم الهموا الورى ايماننا
وهم اورثوا الورى الفرقانا
على موعد محا خذلانا
خبب الظن للعدى واداننا
فى موكب حوى تيجاننا
امة العرب ، مرتقى مزداننا
وصوت الصحرا يرن اذاننا

ابرموها وثيقة ، يتوالى
اودعوها (لاهى) حيث تنهى

مبتغاه شريعة ويانسا
كلم العدل ناطقا وثانسا

* * *

وبمديرى كم تهاوس قوم
اونروم السلام ، وهو اتقاء
اخطاوا فى حسابهم ، وتجاؤا
اننا فى الوغى رؤوس طباهها
نحن من طبعنا دماء سلام
علمتنا الحياة ان نركب الهول
ونوالى بالحق ، انى اقمنا
وسبيل العلا ، طويل ، ووعر
ولنا فى مناقب الحسن الثانى
طاوعته الاقدار فى كل شأو
راودته الامال يصنع منها
شغل الدهر بالعظائم ، حتى
جمع الشمل للمروية ، واختط
وهو يرنو لمحو آثار عدوان
وهو يستل مدية زرعتهها
وعلى موعد مع القدس يفتك
عزمه صارم ، اذا شاء امرا
ويريق الضياء فى كل درب
غمرت شعبه مكارم شتى
منحه السماء ، ماشاء من فهم
يسبق الكشف منه ، ما يضمور الآتى
همة تنحنى الامانى لديها
والذى ازدانت الحياة بمسعاها
وتراءت ترنو اليه رجاء
ماجد ، وابن ماجد ، وحليم
فارق ماشئت ايها الحسن الثانى

حبوا انه الونى يفشانسا
لبلاء الوغى ، وذاك رجائنا
منطق الحق ، انه مهوانسا
فالشقى ، الشقى من يلقانسا
واحتمال الابداء ، داب سوانسا
وتشتط فى طلاب منانسا
ونعادي له ، ولا نتوانسى
والحياة المثلى ، دليل خطائنا
اعتداد ، واسوة ترعانسا
فتخطى الاحداث يبلغ شانسا
عالما مشرق الذرى ، ريانسا
همس الدهر : « انه مولانسا »
سيلا ، كى يرفع الايوانسا
لايد ، تخالها (سرطانا)
عصبة البغى فى الحشا ، طفيانسا
حماء ، ويمحق الادرانسا
جاء طوعا يلقي اليه الغنائسا
ويفيض الالاء ، والاحسانسا
فاقت العد ، فاقت الحبياتنا
فكانت آراؤه تبيانسا
وبالحديث يسبق الازمانسا
وطموح ، يستوعب الاكوانسا
حبته من الحلى افنانسا
وتدانت ، تهفو اليه حنانسا
كل فضل يزجى اليه لسانسا
وخلص من العدى صحرانسا

وربوعا ، تحنوا الى الوطن الام
 بشمال البلاد ، حيث ترى العين
 مدن شاطئية تتلأل
 وبمرأى ، منها خرائد ، كالدور
 جزر ، جعفرية ، تخطب الطرف

* * *

كمن وحدة الثراب وخطه
 نحن جند ، لا نرهب الموت ان كان
 نحن جند نفديك ، والعرش ، فاسلم
 دمت في مامن ، من الدهر ، ترعاك
 وملاك الشفا يحوطك عيننا
 وارتك السماء ، في قرة العين

طنجة : عبد القادر المقدم

انشودة الربيع

للمعاص

للشاعر الاسباني: بابلو بيغيرير
تعريب الدكتور: عبدالله العمري



عاد الربيع ... ورنم القيثارة
وهفا الفراش ، وغنت الاطيوار :
عاد الربيع

ان هذا لبطاط سندسي من استبرق
قد كما البداء توبا زاهي اللون منمق
خضرة تعني الامانى كالصبا ترمز للعشق
ردد الربو صداها ووهاد القرب والشرق

عاد الربيع ... ورنم القيثارة
وهفا الفراش ، وغنت الاطيوار :
عاد الربيع

اين ذاك الغيم يا شت سوة اذران ثقيللا ؟
اين تلك الريح يا شت سوة ؟ قد صارت عليللا
عبء الافق استحالت بسمه النفر جميللا
وزهورا ضاحكات فنتت جيلا وجيلا

عاد الربيع .. ورنم القيثارة
وهفوا الفراء ش ، وغنت الاطيار :
عاد الربيع

قد جرى الماسليلا وتنفى بخريره
هل سمعت الجوى يثدو بترانيم غديره ؟
نعمه الهمها الله تعالى فى سريره
قد غذاها الامل الحلو مذاقا كنميره

عاد الربيع ... ورنم القيثارة
وهفوا الفراء ش ، وغنت الاطيار :
عاد الربيع

هو ذا الخطاف قد عاد بجنحيه يطير
ينشد الدفء ملاذا والعدو : الزمهير
تخذ العش مقرا حيث انشاه تدير
حيث نادته : حبيبي قم بنا للما نسير

عاد الربيع ... ورنم القيثارة
وهفوا الفراء ش ، وغنت الاطيار :
عاد الربيع

عاد « مايو » بزهور من ثير وجميع
كم لنا من مهرجان فيه ، او عرض بديع ؟
صفت الازهار فيه صف جمهور سميع
يملا الارض شذاها جيدا فصل الربيع

عاد الربيع ... ورنم القيثارة
وهفوا الفراء ش ، وغنت الاطيار :
عاد الربيع

نمت الخضرة والنغم ، كما تنمو الامانى
وتبدى كل هذا فى أغاريد حسان
رددتها الطير فى الفصن سراعا ، فكانى
بالربيع الكهل يقضى بعد هذا فى ثوان

رجع الربيع ——— مع ... ورجع القيثار
رقص الفرا ش ، وغنت الأطيوار :
عاد الربيع

هكذا فى كل عام ترتدى الدنيا جديدا
ويظل العمر عمرا لن يعدن مديدا
فاذا نلنا حياة ثم راحت ، لن نعيدا
هكذا ضاعت حياتى املى صار فقيدا

مات الربيع ——— مع ... تقطع الاوتار
وقضى الفرا ش ، ونامت الأطيوار
مات الربيع

تظوان : عبد الله العمراني

كتاب البرصان والعربان والعيميان وأحوالان

للجاحظ

• تعليق الأستاذ محمد بن تاويت

• تحقيق : الأستاذ محمد مري الخولي

وجدنا هذا مذكورا ، بعد نهاية الكتاب وقبل صفحات الفهارس ، بعنوان كتاب الهيثم بن عدي والغالب انه تجريد منه او تلخيص مائت ، لا حرارة فيه للتأليف ، ولا حياة تنسبها الجاحظ منه في كتابه ، ان كان كما هو عليه عندنا ، ولا نظنه كذلك ، بل سقط منه . ما ذكر بعضه الجاحظ نفسه في كتابه هذا ، وهو غير موجود فيما نشر له ، ولكنه لا يزيد على سرد الاسماء معراة من كل حلية او زينة

نعود الى كتابنا في فهارس موضوعاته ، فنذكر منها ما يلقي ضوءا على محتوياتها ، فمن رؤوسها ، علل الجوارح ، والفخر بالعمى وغيره من العاهات عند اصحابها وذكر ما افتخروا به من اشعار وغيرها ، استعارة العرب للمباض والاضاح واستعمال ذلك في الاماكن ، ما يبرأ وما لا يبرأ من الامراض ، بعض ما يصيب الناس والحيوان من اختلاف في اللون ، ذكر شأن العرجان الاشراف وأنواع العرج ، ثم العرج من الحيوان أيضا ، ثم وصف مشي النساء بضروب من ذلك ، فوصف اصحاب الخيلاء في مشيهم ، فالعرض للاعوجاج والحنو نحوهما . فعود الى العرج من الحيوان ، ثم ذكر اشان في المصالح لا في الاستقامة والاعوجاج ، ثم القول في المنازلة والمشى بالسيف وما يتصل به ، والقول في الساق العلية والساق السليمة ثم الاستطراد بذكر سمن الابل من جودة الموعى والحديث عن الغيث والمرعى والرياض ، ثم الرجوع الى العرج والظلع وظلع الكلاب وقزل الذئاب وما ورد

وهذا كتاب آخر من كتب الجاحظ المتعة ، كانت المكتبات تنعاه ، الا مكتبة واحدة ، كانت تتمتع به وتحنو عليه وتضمن به في اعتزاز ، تلك مكتبة مغربية في «بزو» بين تادلا والسراغنة ، حيث الزاوية العياشية ، كما يقول مكتشفوها ، ثم ناشروها ، وأنها لمفخرة لخزائنها العلمية ، التي حرصت على اقتناء عيون المخطوطات وعينها ، حتى ولو لم يكن اصحابها من ذوي الشأن في العلم والعرفان ، كما حدث لهذا الكتاب القيم في مخطوطته هذه .

لقد نشر كتابنا في 369 صفحة من القطع المتوسط ، اضيفت اليها فهارس 14 تحتوي على ما ورد في الكتاب من قرآن وحديث وأمثال والفاظ لغوية وأشعار كاملة الابيات ، ثم أنصافها ، فالارجاز ثم الاعلام والقبائل مع الامم والطوائف والبلدان مع المواضيع والمياه ، ثم أيام العرب ، فاسماء الكتب ، فالمراجع وأخيرا فهرس الموضوعات ، أو المسائل التي طرقها الكتاب .

وحيث أن الجاحظ اتخذ - كما يقول الناشر - من كتاب الهيثم بن عدي ، في موضوعه هذا ، تكة لتأليف كتابه ، فإن الناشر الكريم الحق الكتاب بما نسب الى الهيثم ، وهو لا يعدو ثلاث صفحات مما ذكرنا ، لا تنسب بطابع التأليف ، بل هي أشبه ما يكون بتقييد وتسجيل لاسماء بعض الاشراف الذين عرفوا بعاهات مختلفة ، كالعمور والحوال ، ونحوهما .

في ذلك كله ، ثم التعرض الى بعض ما اشتهر من علل الملوك ثم ينتقل الى ان كل صناعة تصور صاحبها على ما يشاكلها ، فالفساد الذي يصيب الاعضاء اذا اعوجت ، ثم ذكر الحولان والمرض والحدب ، ثم بعض العيوب التي اشتهرت بها قبائل ذكرت بعينها . ثم يأتي باب آخر في ذكر من كان عرجه من قبل قطع رجله في الحرب ، وفيه دحض بعض المزاعم التي لا تصدق ثم ذكر من سقى بطنه من الاشرف ، ثم العيوب التي اشتهر بها مدعو النبوة واللوحية ، ثم يأتي باب في اللقوة وما أشبه ذلك ، ثم باب ما جاء في شبيه الاعضاء المرغوب عنها من اعضاء الذئاب والكلاب وغيرها ، ثم باب القول في الروموس صفارها وكبارها واصحابها من الرجال والنساء والحيوان ثم باب ما قالوا في الاعتاق في الرجال والنساء والحيوان أيضا ، ثم باب الصلح ثم باب القرعان والقرعان ، ثم باب القول في الايمن والاعسر .

هذه اهم الابواب والموضوعات ، تتخللها جميعا اشعار وأشخاص وأخبار طريفة ، وبحوث مختلفة في الطب واللغة والبلاغة والعرف على الاوتار ، والضرب بالسيوف والرمي وغيرها ، وما يتصل بها من وظائف الاعضاء ، الى غير ذلك مما تزخر به كتب الجاحظ ويدل على ثقافت واسعة النطاق كان يتمتع بها صاحبها ، وقلما نجدها مجموعة في غيره ، فمن ذلك الاتساع الذي لا حد له ، اطلاعه على ما يروج بالاندلس لعبيده ، كما نجد في الصفحة 303 أنه يذكر عبد الرحمن بن الحكم بن هشام بن عبد الرحمن ، بأنه كان من الخشم لا يجد رائحة البتة .

ومما نستفيد من الكتاب الفاظ حضرية ، تستعملها حتى الآن ، مثل «البرادة» و «الفالقة» و «خفتان» وان عرف عندنا بالقفطان .

كما نستفيد منه لتاريخنا معلومات قيمة ، كالتى ذكرها عن موسى بن نصير ، وأنه كان من العرجان ثم من اصحاب الفتوح والزخوف مع قصة له مع الوليد وقد رأى هذا روى في توم ، أن رجلا من أهل الاندلس اعرج ، يفتح الله على يديه المغرب .

بعد هذا تتوجه الى الناشر في عمله ، فنشكركه جزيل الشكر ، ونعيبه شنيع العيب ، نشكركه لانه أتاح لنا ولغيرنا فرصة الاطلاع على الكتاب ، الذى لولاه لظل به المكث فى ظلام القبور ، وربما بعثر فلا يحصل منه شيء فى الصدور ، ونعيبه ، لان هذا الكتاب ما خرج الى النور مثله من كتب الجاحظ ، فى

تشويبه وعاهاته التى هى أشد من عاهات موضوعه ، فهو أحيانا اعمى ، بترك نقط ، او مفقا بوضع نقط على عينه ، وهو اعرج بتكسير بعض ابياته ، وهو أبرص بحركات تبقع كلماته وهو ابتر يقطع بعض أعضائه ، وربما حول تعويضها فأدعا ذلك وأذاها ، فكانت الطامة الكبرى .

والمحقق - كما يبدو - يتوفر على مؤشرات التحقيق ، بما له من معلومات مفيدة وعظيمة ، تتجلى فى تعليقاته العديدة ، ولكنه دون السابقين الى تحقيق كتب الجاحظ استفادة منها واطلاعا على غيرها وعلمها بقواعد ، كان جهلها بها ، يوقعه فى اخطاء توقعه فى غيرها بالجر والتبعية أحيانا .

ولا نريد أن نلقى القول على عواهنه ، لهذا نأتى بهذه الامثلة كنماذج من تنك المعيبات ، تاركين النقط والشكل ، فذلك ما لا يدخل تحت حصره ، ويمكن أن نجده فى كل صفحة تقريبا أو تماما ، فمن تكسير الابيات الشعرية ، نجد هذه الامثلة :

(الصفحة 10) :

أقاتل حتى لا أرى مقاتلا

فسقطت «لى» كما نجد ذلك فى الصفحة التالية (أقاتل حتى لا أرى لى مقاتلا) .

(الصفحة 17 و 227) :

لكننا سواء ولما به حملى

هكذا متكرر فى الصفحتين وصوابه :

(لكننا سواء او لمال به حملى)

(الصفحة 18) :

وأنا ابن بجديتها فى صبايتها

وهو من الكامل ، ولا يستقيم وزنه هكذا «فى صبايتها» ففيه سقط وغموض .

(الصفحة 18 أيضا) :

ماضرها أنى أدب على العصا

وفى السرج ليث صادق ضيغم الشند

فالبيت من الطويل ، فيكون قد سقط نحو الواو أولا ، اللهم الا أن يكون فيه حزم ، وهذا نجد منه أمثلة كثيرة فى غيره تركنا التنبيه عليها ، لامكان الخرم بها ، ولعدم تمكننا من الاطلاع على نصها فى

مكتوف الايدي كما يفعل المستشرقون ازاء نصوصنا العربية ، لعجزهم فيها ، فنقادهم حتى في العجز .
(الصفحة 27) :

حبسناهم حتى أضاء لنا
من الصبح مشهود الشواكل أبلق

وصوابه كما يبدو :

(حبسناهم حتى أضاء لناظر)

والا فيبقى الوزن ناقصا ، وعبارة «أضاء لناظر» مطروقة جدا ، وكذلك المضارع فيها .

(الصفحة 47) :

فقام فتى وشوشى الذرا ع لم يلبث ولم يهم
وصوابه كما يبدو :

ع لم يتلبث ولم يهم
والا فان الوزن ينكسر بكلمة «يلبث» لا محالة
(الصفحة 55) :

فما وضى من داء سوء علمته
ولكن كى النار فى الجاد موضح

وصوابه :

(ولكن كي النار فى اللد موضح)

وهنا لا بد أن ننبه على خطأ آخر ، وقع فى البيت تبعا للاول ، حيث شكلت اللام بالفتح ، كأنها تكميل بالمفعول ، ولا وجه له معنى فى البيت.

(الصفحة 75)

فيانفس حتى متى تليطين على الخائن الاول
المرتضى ، كلمة «تليطين» مصحفة ، كما يبدو عن «تليطين» ولا تدوين فى البيت .

(الصفحة 78) :

اذا غمزه الكف قال الاله
وخشيته لو أنه غير شائب

فهذا البيت يخون فيه الوزن ، ولا يستبين فيه معنى . ولا يستقيم بشكله مبنى ، ولا ندرى وجه الصواب فيه مطلقا ، فلا شك انه مصحف ، وليس بذلك فى الاصل ، والا لنبه المحقق على غموضه ، كما يفعل فى غيره .

غير هذا الكتاب 22 للفردق ، 128 لابی راشد الضبى 220 لاعرج فى عمر ، 234 لبغثر بن لقيط ، وكنا سنترك التنبيه فى هذا ايضا ، ولكننا آثرناه ، عسى ان يطلع على وجه الصواب فيه وفى غيره من الابيات الاخرى .

(الصفحة 19) :

أنا للخميسة أنف حين ما للخمس عاطس
والبيت من مجزو الرمل ، ووجود كلمة «الخميسة» التى علق عليها المحقق بقوله : الخميسة الجيش ، نجدها نحن مكسرة للوزن ، فهو لا يستقيم الا بنحو :
(أنا للخمسة أنف) .

(الصفحة 20) :

وقلب أنا ما ضيع الناس حصلا

وصوابه :

(وقلب اذا ماضيع الناس حصلا)

(فى نفس الصفحة) :

بقول اذا أحزن الشعر أسهلا

وصوابه :

(بقول اذا ما أحزن الشعر أسهلا)

(الصفحة 22) :

يدب بلحى لاهج مخلخل

وعلق عليه هكذا ، ولا يستقيم ، وصوابه :

(ذب بلحى لاهج)

(الصفحة 23) :

كلا ورب البيت لا تقتلونه

والبيت من الطويل ، فوجود كلمة «كلا» اوله يكسر وزنه ، وصوابه :

(كذبتم ورب البيت لا تقتلونه)

فلا شك أنه مصحف من الناسخ ، فكان على المحقق الاعتماد على الرواية الصحيحة ، التى أطلع عليها نفسه فى ديوان الحماسة لابی تمام وتاريخ الطبرى ، خصوصا أنه يتدخل أحيانا فى اصلاح ما يبدو له فى النص تصحييف او تحريف ، ولا يقف

(الصفحة 84) :

ومن هنا ندرك أن «ذو» سقطت ، وأن «سمات»
بعدها مصحفة أو محرفة عن «سمات» كما تصحف في
التعليق مفردا .

فتكون الشطرة بذلك :

(يمشى إليها ذو سمات نهدي)

وبالرغم من كون التصحيف من الطباعة وحدها
فالمحقق يتحمل قسطه تحملا ما

(الصفحة 151) :

هاتيك أم عصماء في أعلى شعف

فورود الام هنا يكسر الوزن ، وصوابه :

(هاتيك أو ٠٠) ولا يصح أن تكون «أم»

(الصفحة 159) :

اذ هي شك السمهرى نحورها
وخامت عين الاعداء أقبحها القيد

وصوابه :

(اذا هي شك السمهرى نحورها)

(الصفحة 184) :

أرزم عشواء يستحجر صعدده
حات معا كماته وربده

هكذا يضطرب به هذا البيت ولا يستقيم له وزن
ويبقى المعنى بعد ذلك على غير وضوح لم يتيه عليه

(الصفحة 189) :

ياسعد كيف أنت اذا أصحابي
عاتبتهم فتركوا عتابي

وصوابه :

(ياسعد كيف أنت اذا اصحابي)

(الصفحة 191) :

نجائب عبيد يكون بغاوة
دعا وقد جاوزن عرض الشقائق

وصوابه :

(دعاء وقد جاوزن عرض الشقائق)

كما يفهم منه والا فكلية «دعاء» كما هي لا
يستقيم بها هذا البيت من الطويل .

أو لبس استوى حنكة
موفى السرة مامون العقيد

على المحقق على كلمة «استوى» بأنها غير
واضحة في الاصل ، ولعلها كما أثبت ، وفات المحقق
أن ينص مع هذا على أن وزن الشطرة لا يتم بما تمت
به ولا يستقيم ، لا بصورة مرضية ولا بغيرها .

(الصفحة 90) :

وأبيض فياض لوجهه رياض
يرى السعاية فينا وقلبه مراض

هكذا ورد هذا البيت ، ولا ندري في أي بحر
يخوض ؟

(الصفحة 91) :

اذا ظل يحسب كل شخص فارسا
ويرى نعمة ظله فيحول

هكذا مكسورا ، وصوابه :

اذا ظل يحسب كل شخص فارسا

(الصفحة 105) :

وقد طولت الاست فصار الاست فارا به
علاما يرص الصدغ فصارت بدرا به

هكذا أثبت هذا الكلام ، الذي لا يستقيم له وزن
ولا معنى ، وعلق عليه المحقق بقوله : هذا أقصى ما
استطعت أن أستبينه ، وأعتقد أنه بعد ذلك ليس
خاليا من التحريف .

واذا تركنا الاعتقاد هنا في محله ، ولم نحمله
على الظن كما جرى به الاستعمال ، فإنه لا يخص
التحريف وحده ، بل هذا الوزن الطويل العريض لا
نجد بحرا يحتويه من البحور الخمسة عشر ولا الستة
عشر ، زيادة على كونه لفظا مركبا غير مفيد .

(الصفحة 146) :

يمشى إليها سميات نهدي
مشى العذارى بينهن ود

فالبيت من الرجز ، ولا يستقيم وزن أوله ولا
معناه ، وقد علق عليه هكذا : السمات جمع سمية ،
وهي العلامة ، أي يمشى إليها فحل ذو علامات . .

(الصفحة 196) :

وفلاة يستفز الحشا

(الصفحة 216) :

فتقنصت بى الصعو فاوهنت القدامى

(الصفحة 218) :

قالوا قسم لنا هذا فقلت لهم
أو وصفه يعدل التفسير فى القيل

وصوابه :

(وصفى له يعدل التصريح فى القيل)

(الصفحة 220) :

ما رأينا مثلك يا ابن الخطاب

وعو من الرجز ، وصوابه :

(لم تر مثلك يا ابن الخطاب)

(الصفحة 224) :

مقدمين أنوفا فى غطائهم حجنا لاجدعت تلك العرائين

ولعل صوابه :

(حجنا لاجدعت)

(الصفحة 225) :

قل لليهودى ان اللؤم حالفكم
من قبل عاد فأخفوا الشخص واقتصدوا

(الصفحة 226) :

أحوى كلون الليل مزمنج
تنبت أولا الاشياء العرج

وصوابه :

(تنبت أولاد ٠٠)

(الصفحة 227) :

تشكو الى جاراتها وتعيبنى

وصوابه وقد تقدم :

(تشكى الى جاراتها وتعيبنى)

(الصفحة 234) :

ليس اذا قلت أبونا وأمنا
هناك مدان ولا متقارب

(الصفحة 249) :

للكواعب يا دهما قد جعلت
تزور عنى ويلقى دونى الحجر

وصوابه كما يبدو :

(ان الكواعب يادهما قد جعلت)

(فى نفس الصفحة) :

وشانى واش عند ليلى سفاضة
فقال له ليلى مقالة ذى عقل

وصوابه :

(وشى بى واش عند ليلى سفاضة)

وهذا فى الواقع لا يضر فيه الوزن، وذكرناه
لوجوده فى نفس الصفحة فقط .

(الصفحة 265) :

أرادوا لحاق القوم فاستأخرت بهم
أوائل من خال لهم ومن اب

(الصفحة 266) :

خنافس ذى يلعب القوم باسته
وتطرب خصيته اذا هو اعنقا

وصوابه كما يبدو :

(وتطرب خصيته ان هو اعنقا)

(الصفحة 270) :

وفى اللزبات اذا ما السنو ن القى من بركها كلكل

وصوابه :

(القى على بركها كلكل)

(الصفحة 272) :

وصاحب كان لى وكنت له
أشفق بن والد على ولد

وصوابه :

أشفق من والد على ولد

(وفى نفس الصفحة) :

صب عليه قانص لما غفل
والشمس كالمرأة فى وجه الاشل

وصوابه :

(والشمس كالمرآة في كف الاشمل)

وهذا من شواهد «اسرار البلاغة» وغيرها
كالتلخيص ، وفيها أيضا :

صرت نضرا اذا التحفت بثوبى
ونوحا اذا سلكت طريقى

(الصفحة 288) :

وماسوس ذهبت بسرج
في فتنة الناس وهذا الهرج

وصوابه كما يبدو :

(.. قد ذهبت بسرج)

(الصفحة 299) :

بطى العطا سريع العصا
لا يفعل الخير الا قليلا

وصوابه كما يبدو :

بطى العطاء سريع العصا
* لا يفعل الخير الا قليلا

(الصفحة 322) :

ومن يتبع منى الطلع يلتقى
اذا ما رأى أصلح انراس اشيبا

وصوابه :

(ومن يتبع منى الطلع يلتقى)

(صفحة 323)

يذب عنه ابن ابى طالب
ذبك جرياء ابل تشرع

وصوابه كما يبدو :

(ذبك جريا ابل تشرع)

(صفحة 339)

الحمد لله الذى ارضانى
بمقتل السرحان بعد السرحان

ماض على سياسة العمران
يرمون بالاشمل قبل الايمان

فالشطران الثانى من البيتين ، كلاهما لا
يستقيم وزنه ، ومع هذا فان المحقق مطمئن تمام
الاطمئنان ، ولا نجده فى التعليق الا ذاكرا انه «فى
الاصل : ماضيا على سيا العسران ، ولا يستقيم معها
الوزن ، فعمل ما اثبت يكون أدنى الى الصواب» .

وهكذا لاحظ على الشطيرة الاولى من البيت
الثانى ، انها على حايا التى كانت ، لا يستقيم معها
الوزن ، اما غيرها فمستقيم .

ولعل الصواب فى الوزن هكذا :

بمقتل السرحان والسرحان ؟

يرمون بالاشمال والايمان

(الصفحة 350) :

ان كبير الناس عنا
وان يعنو يكبير

فليس يعدو خلافا
اذ قيل خالف تذكر

خلاف كعب ذى دارية
من فى الراس اعسر

ونشهد ان لا اله الا الله ، وأن هذه الايات ، لا
يستقيم بعضها على وزن ، حتى يختل بعضها على
الآخر ، على ذلك الوزن نأخذ البيت الاول ونحاول
اقامته على مجزؤ الرجز ، فنصلحه كما يلى :

ان كبير الناس عنا
(وان عنو هو يكبير)

بتسكين واو «هو» وتحريك راء «يكبير» ولكن
البيت الثانى يخذلنا ، حيث يفاتحنا بمجزؤ المجتث ،
فى شطره الاول ، ثم يعود الى مجزؤ الرجز فى شطره
الثانى ، بعد تحريك رائه فاذا انتهينا الى البيت الآخر
فانه يغم علينا تماما ، ولا ندري نحن اين ، وابن نحن ؟
ولا يفيدنا التعليق عليه من المحقق ولا قوله «ولعل
ما اثبت اقرب الى الصحة» يعنى من الاصل الذى هو
«خلاف اكشف» كما قال ، والايمر لله .

وربما كان البيت الثانى هكذا :

(فليس يعدو خلفهم) ، ويبقى بعد هذا ، ما كان
على ما كان ، مما قلنا .

(الصفحة 356) :

لها لمة ورجاح فارض
جذلا كالوطب لحاه الماخض

فها انتم هؤلاء ترون ان كلمة «جذلا» لا يستقيم بها
الوزن ، ومع هذا يغض البصر عنه المحقق ، وان لم
يغضه ، وهو يغسره ، بأنه اى الجذل الكثير العظيم
من كل شيء ، ويبقى لنا أن نسأله : فما وجه نصبه
بعد ذلك ، وهو كذلك ؟ لا شك أنه لن يحير جوابا ،
ونرى أنه كما يبدو :

(جذلان كالوطب لحاه الماخض)

نكتفى بهذه الامثلة من ذلك النوع ، ونتوجه
الى نوع آخر ، وهو البتر فيما عدا الشعر ، او الزيادة
بما لا وجه له ، فمن ذلكم ، ما ورد فى (الصفحة 19)
وما ضر - أكرمه الله - فهذه الزيادة ، لا وجه لها الا
أن تكون «أكرمك الله» على عادة الجاحظ بتوجيه
الدعاء لمخاطبه .

(الصفحة 21) : والحجل هو الخلخال ، فاذا كان
فى الفرس ، فى موضع المخلخل بياض ، قيل مخلخل
وصوابه «محجل» بدليل الاستشهاد الذى جاء بعده :
ويبدو من الخود الغريبة حجلها (و) مائلة الحجلين لو
أن ميتا (و) محجل مقدم مؤخر (و) عن ذى قراميص
لها محجل .

(الصفحة 27) : اذا كان مذكورا فى الحالات
كلها ، واذا اجتمع على تشديد أمره القرائن والآثار
«فاذا هذه لا وجه لها ، فكان الاستغناء عن ذكرها أو
إبدالها بأن واجبا ، والاولى الاستغناء عنها بالمرّة .

(الصفحة 47) : «ولعل بعض من رأيت وأكثر كانوا
أغظ عظما وأوئج وناجة ممن ولد لتصام» فيبدو أن
كلمة «أكثر» مع الواو لا محل لها هنا .

(الصفحة 49) : الا اسنانه ، بهذا يبتدىء السطر
الاول من الصفحة ، ولا علاقة لذلك بالصفحة السابقة
التي انتهى الكلام عند ثلثيها هكذا : ولو أن بعض جلد
المغرب صار لبعض السودان والادمان لعدوهم لا
محالة فى البرصان .

فلا بد ان كلاما بتر قبله ، او يكون منتزعا من
كلام آخر لم نكتبه له .

(الصفحة 64) : أنس الفوارس . . وكان
المشهرين بالبرص لا شك أن «من» سقطت بعد
«كان» هكذا : وكان من المشهرين . .

(الصفحة 69) : سمعت الاصمعى وسأله رجل ،
عن بعض المثالب : انى والله ما اقول انى لا احسنها ،
ولكن ادعها تحرجا ، ولكن والله ان علمنيها الله قط .

فقد سقط «يقول» ونحوه ، بعد «المثالب» وقبل
المقول «انى والله» ثم ان «ولكن الثانية» لا وجه له بعد
الاولى وما بعده ناقص لما قبله ، على ان تكون «ان»
نافية كما تقتضيها العبارة ، وليست مشددة كما هي
فى النسخة التي تعيننا .

(الصفحة 70) : فقال له أبو هودة بن شماس ،
قال : اسكت ، فقال هودة . .

سقط «أبو» قبل «هودة» الاخيرة .

(الصفحة 75) : ومن العجب خبر ضير الاعمش
مع أبى حنيفة وسفيان ، وهذين من المرجئة ، والاعمش
من الغالية .

فكانه سرق بأبى حنيفة وسفيان ، فانجر
بهذين فى حبلهما ، ولم يتنبه الى وجوب الالف بدل
الياء فى هذين ، مما هو من البديهيات ونربأ به أن
يتخذ مكانه من اخطاء النحو التي يجهلها المحقق
كما سنرى .

(الصفحة 78) : لولا الذى كان من زهير من
الفحش . . لما كان فى الارض آثم . . ولا اقصد ولا
أقل . . وادت صيغ التفضيل الثلاث مفتوحة كلها ،
وكنا سنسكت عنها حسب ما ذكرنا ، الا أننا نبهنا
عليها لكثرة ورودها للمحقق ، مثل قول الجاحظ فى
الصفحة 67 ولا يعرف . . أعرق من ابن قطرى . .
فشكل المحقق اعرق بالفتح ، مع انه نائب فاعل
يعرف ، ونحوه فى 108 لم يكن ، ابلغ .

(الصفحة 81) : وزعموا أن بنى نعيم برصا

هكذا ، وصوابه :

«برصان» أو برص ، ويرجح هذا الاستشهاد
الآتى بعده فى الابيات (ولا البرص الفجاج ولا عقيل)

(الصفحة 96) : بنت الحارث ، وزعموا ان النبى
خطبها ، فقال : بها سوء ، فقال النبى : ليكن ، فيرجع
النبى وقد برصت ، يبدو أن «فيرجع» محروف عن
«فرجع» ، ولم يعلق الا على كلمة «النبى» الاخيرة ،
بقوله : «لعل صحة هذا اللفظ ابوها بدل النبى» .

(الصفحة 100) : وكان كانه لم ير مغموسا في الورس. يذكر هذا الرجل في مناط المعدادين من الصغر وعليه فتكون «الا» قد سقطت بعد «لم» هكذا : وكان كانه لم ير الا مغموسا .

(الصفحة 109) : وكان يضرب بالعسراء من أن يغير الاوتار .

والظاهر أن يترا حدث بعد «العسراء» بنحو وخوفاً فيكون هكذا : وكان يضرب بالعسراء خوفاً من أن يغير الاوتار ، وقه اختتمت الصفحة بكلام مضطرب هكذا «رب والله ما أصبحت في يوم ، فيتفق ألا يبعث الي أحد ، ولا يمكنني أن أبعث الي بعض اخواني ، لتوقعي في كل حال رسول من لا أمتنع من اجابته ، فلا يبقى من اولئك احد الا والذي يمنعه من الارسال الي أنه لا يجوز أن يكون الخليفة واشباه الخليفة يتفق أمرهم وقولهم على مثلي ، لا يتفق أن يتركه الجميع الا توهم كل واحد على حديثه أن غيره قد سبق الي ، واتفق منهم التدافع وبقيت أثاث وحدى ولقد أجهدت نفسي لفهم هذا الكلام مستقيماً ، فما نجحت ، ويستمر هكذا اول الصفحة التالية : «وانما يتها ذلك أن يدعني في ذلك اليوم الملك الاعظم ويتفقون كلهم على هذا الرأي» .

وكان الكلام جميعه واضح للمحقق ، لهذا لم يعلق الا على كلمة «يدعني» بأنها هكذا في الاصل ، وهي خطأ وصحتها يدعوني .

(الصفحة 112) : وكان الحسن الاول الذي سمي الثاني والثاني الذي سمي الثالث باسمه ، ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا ايضا نراه مضطربا بتكرار الثاني الذي سمي «فكان الاصل هكذا» وكان الحسن الاول الذي سمي الثاني والثالث باسمه ابن .

(الصفحة 128) فلما طال قعوده ، أقعد من رجليه فقال :

أرى كل داء فيه للقوم راحة .. فقال حين جفاه أصحابه .. قد كنت أنضى الخافقين برحلتى ، فلعل «فقال» الاخيرة محرفة عن «ثم قال» أو يكون هناك كلام قد سقط قبلها ، وهي مترتبة عليه ، نحو : وجفاه قومه ..

(الصفحة 139) : الضبع .. أشد السباع حرصا وأشد الخلق معاد وأسنان ..

فكلمة «معاد» غير ظاهرة ، زيادة على كونها لا يسبقها النحو . كما لا يستسيع «أسنان» الى جانبها وهي تميز مثلها ، وهذا ايضا من البديهيات ، لهذا لا نعدده من أخطائه النحوية ، عن جهل منه ، وقد رجعنا الى الحيوان للمؤلف ، فلم نجد ما يوضح «معاد» (الصفحة 183) : «ولا بد أن من تعمى» .

وهذا ليس من قبيل الزيادة والتقصان ، بل من قبيل التقديم والتأخير ، فالعبارة كما هو واضح «ولا بد من أن تعمى» .

(الصفحة 214) : وكان يسرون ذلك من صنيع العامة ، وصواب العبارة «وكانوا يرون ذلك» .

(الصفحة 225 - 226) : فقال صاحب الايل يفخر على صاحب النخل ، فلما اراد الزراية على الفسيل وتهجين شأنها ، بأنها مقبلة لا تفرح ولا تمشى ، ولا تتصرف جعلها عربا فقال : وهكذا نرى قوله «فلما اراد الزراية» لا يتسجم سياقه مع ما قبله ، فالغالب أن مقوال «فقال» سقط هنا ، ثم جاء «فلما» .

(الصفحة 230) : وبيننا بيان بن سمعان ، مع أصحابه وهو يخبرهم ، ومر به رجل اعور ، فقال :

قالوا في «ومر» زائدة لا محل لها ، فيكون الكلام «وبينا بيان ، مع أصحابه ، مر به الخ» .

(الصفحة نفسها) : فتطافروا الجدران ، والصواب «فتطلفوا الجدران» ، بدليل ما ياتي بعد :

والذي طلف الجدران من الرعب وقد بات قاسم الانفال ، أي تسلقوا طغافه العليا .

(الصفحة 237) : وتعلم هذه الصناعة فجعلها مكسبه التي لا يفارقتها ، الصواب «الذي لا يفارقه»

(الصفحة 244) أحميكن ما دمت واقفا على ظهر فرسى ولا يتبعونكم ما داموا يرون سواد شخصي . والصواب : ولا يتبعونكن .

(الصفحة 268) : وإذا أرادوا فرق ما بين الذكر والانثى فهو فحل ، قال الراعي : وطرقهن فحيلا . وقال الشاعر : خفي ، فحيل وقال جرير : أبوك فحيل فمن هذا كله ، يبدو أن كلمة «فحل» محرفة عن فحيل الواردة في الاشعار الثلاثة ، مستشهدا بها على ذلك .

(الصفحة 270) : يدك عنك يا طيم الشيطان .

وصوابه : «يدك عني»

(الصفحة 302) : ويوصف الانسان بأنه أفنى

مدح ، فأقنى مدح هذا لا ندرى وجه الصواب فيه

(الصفحة 325) لقد قال الله صلى الله عليه وسلم

وواضح أن كلمة «رسول» سقطت بعد القول .

(الصفحة 355) : فإن الشيطان يأكل

بشماله لم يقل : بيساره ، لأن اليسار كناية عن

الشمال وتهوين الامر .

ولا شك أن «الشمال» محرفة عن غيرها مما

يؤدى معنى اليسر وعطف عليه تهوين الامر عطف

وتفسير لا بد .

(الصفحة 356) : فكان يدل على ما يسأل الناس

عن جمالها ومالها وعفافها وحسبها (شكلت بالفتحة

كلمة الناس هنا) ولعل في العبارة سقطا نحو : فكان

يدل ما يسأل الناس عنه ، من جمالها .

وليعذرني المحقق الكريم ، ان قلت عنه أنه قاصر

في العروض تصوره في النحو ، ومن تتبع تشكيكه

للكلمات وتكرير ذلك في عدة صفحات أدرك هذه

الحقيقة التي كنا نريد أن لا يتسم بها من يتعرض

لتحقيق مثل هذا الكتاب ، وقد تقدم من العروض

أمثلة من ذلك ، وهذا مثال صارخ من جهله بالنحو

والعروض في هذا البيت :

كتارك يوما مشية من سجية

لاخرى ففاتته فاصبح يحجل

فقد نون «تبارك» ثم شكل «مشية» بالفتح ،
والواقع أن «تارك» لا تنوين فيه ، لأنه مضاف إلى
مشية التي يجب أن تكون مشكلة بالكسرة لا الفتحة ،
وصح أن يفصل بين المضاف والمضاف إليه ، لأن
الشرط المطلوب متحقق في ذلك ، كما قال ابن مالك

فصل مضاف شبه فعل ما نصب

مفعولا أو ظرفا أجز ولم يعب

ومن جهله بهذا وبغيره ، أنه يثبت تحريفات لا
وجه لثبوتها ثم ينص على الاختلاف الذي يجده في
مصادر أو مراجع أخرى وتكون هي الصواب ، وهذا
يعنى أنه غير مدرك لتلك التحريفات ، بدليل أنه
يتدخل في غيرها فيصححها ، حتى ولو لم يكن
له ما يساعده على هذا التصحيح ، والأمثلة على ذلك
مسجلة عليه عندنا ، وقد طال بنا حبل غيرها ،
فلنتركها إلى حين آخر ، كما نترك بعض الاستعمالات
العجبة ، كقوله «هو الآخر» بدل كذلك ، ونترك
التعليقات التي ينص فيها على بعض المصادر الواردة
فيها النص فلا نجده بها كاملا ، وربما لا نجده بالمرّة
وعلى العكس من هذا يذكر في تعليقه على بيت الأبيات
أنها غير واردة في ديوان الشاعر ، مع أنها تكون
مثبتة بالديوان .

وبالرغم من هذا كله ، فانتنا نكرر شكرنا
للمحقق الكريم الذي اتاح الفرصة للاطلاع على هذا
الكتاب الذي كنا في شوق إليه ، كما نحن في شوق
إلى ما لم ينشر من كتب الجاحظ حتى الآن .

تطوان : محمد بن داويت

رحم الله امرأ عرف قدر نفسه ..

بلغ عمر بن عبد العزيز أن بعض أولاده اتخذ
خاتما واشترى له فصا بألف درهم فكتب إليه :

« أما بعد فقد بلغنى أنك اشتريت فصا بألف
درهم ، فبعه ، وأشبع به ألف جائع ، واتخذ خاتما من
حديد ، واكتب عليه : « رحم الله امرأ عرف قدر
نفسه » .

قطعة العمد

الخملة - الزيز

* لسومرست موم
* تعريب : دلاستاد أحمد صالح الطيب

عادت هذه الحكاية الى مخيلتي في ذلك اليوم الذي رايت فيه « جورج رامسي » يتناول طعام العشاء وحيدا في احد المطاعم . كانت على وجهه امارات الكدر والاسى .. وكان ينظر نظرة الواجم ، وكان اعباء العالم كلها تنقل كنفه . رثيت لحاله آنذاك وساءت نفسي عما اذا كان اخوه ، السيء التصرف ، قد سبب له ازعاجا آخر . اردت ان اتأكد من الامر فهرعت اليه مادا يدي للسلام ، ولما استفسرته عن حاله اجاب : « لست على ما يرام » . قلت : « اهو (توم) اذن لا فتاوه وقال : « نعم . انه هو ، مرة اخرى » ولم اتمالك عندئذ عن ان اقول : « ولم لا تتركه وشانه ؟ لقد قمت بكل ما يمكن ان تقوم به من اجله ، وعليك ان تدرك الان ان صلاحه امر غير مرجو » .

في اعتقادي ان في كل اسرة فردا يعكر صفوها .

استهل « توم » حياته متزنا محتشما ، فقد ابتدا يعمل ، ثم تزوج وانجب طفلين .. وكان من اسرة محترمة مرموقة ، مما دعا الى الاعتقاد بان « توم » سيبلك طريقا قويا في حياته .. لكنه اذاع ، ذات يوم ، دون مبالاة ، انه لا يحب العمل ، وانه لم يخلق للزواج ، نظرا لانه يرغب في ان يسعد نفسه . وقد اعرب عن انه على غير استعداد للاستماع الى اي اعتراض او عتاب .. هكذا ، ولان ذلك يوافق هواه . وترك « توم » زوجه ، وهجر عمله ، وكان لديه قدر

كنت في ايام طفولتي شغوقا بحكايات « لافونتين » التي كان مغزى كل حكاية منها يشرح لي بوضوح . وقد علقت بذاكرتي ، من بين تلك الحكايات ، حكاية (النملة والزيز) التي تروى للصغار في البيوت لتكون عبرة لهم .

تذهب تلك الحكاية اللطيفة (واعتذر هنا عن سردها لافتراضى ان الجميع يعرفها) الى ان نملة عملت الصيف بطوله لجمع مؤونة الشتاء ، بينما الزيز يتعم بالجلوس على ورقة من ورقات السنايبل الخضراء ، يفنى للشمس ، الى ان اقبل الشتاء الذي كانت النملة قد اعدت له العدة ، بينما كان بيت مؤونة الزيز فارغا ، فلم يجد هذا الاخير بدا من الالتجاء الى النملة ليطلب منها ما يمسك عليه ريقه .. عند ذلك سالت النملة سؤالها التقليدي : « ما الذي كنت يا هذا تفعله ابان الصيف ؟ وكان جوابه : كنت اغنى آباء الليل واطراف النهار » . قالت النملة : « حسنا فعلت اذ كنت تقنى ، وما عليك الا ان تذهب الان فترقص » .

لم افهم ، في طفولتي ، مغزى تلك الحكاية على وجه دقيق ، او بالاحرى لم احاول فهم ذلك ، ربما لتردد الطفولة ، او لعدم اكتمال الادراك . كنت منحازا الى جانب الزيز ميالا اليه ، عاطفا عليه ، ولذا فانتفى كنت اسارع فادوس بقدمي اية نملة المجها تسعى فوق الشرى .

من مال ، فسافر الى أوربا حيث قضى سنتين سعيدتين متنقلا بين عواصمها . وبين حين وحين كانت أخباره ترد على أقاربه ، فكانوا يذهلون لتصرفاته ويهزون رؤوسهم متسائلين عما سيؤول اليه أمره حين تفقد نقوده ، الا أنهم سرعان ما كانوا يستنجون أنه سيلجأ الى الاستدانة .

كان « توم » طائشا ، لا يبالى بشيء ولا برعى عهدا ، وكان مع هذا يستميل القلوب اليه بل انتهى لا أعرف شخصا جرؤ على أن يرفض لتوم طلبا ، وهكذا كان له دخل ثابت من أصدقائه ، وكان يكسب الصداقة يسر وسهولة ، ويقول : « ان النقود التي تنفقونها على الضروريات شيء ممل ، اما النقود التي يجرى صرفها على الكماليات والترف فهي التي تحل محلها المناسب . ولأجل هذا كان يعتمد على أخيه « جورج » فقد استمال قلبه أيضا . . لكن « جورج » كان رجلا جادا لا ينظلي عليه الاغراء والاعواء ، وكان محترما مرموقا المركز ، ومع ذلك فقد خضع لوعود « توم » مرة أو مرتين فاعطاه مبالغ لا بأس بها ليلبدا حياته من جديد ويثوب الى الجادة القويعة ، وما كان من « توم » الا أن اشترى بتلك النقود سيارة وبعض المجوهرات الانيقة . ولما تبين « جورج » من أن أخاه لن يرجع عن غيه قرر أن يفصل يديه منه ليرتاح ، الا أن « توم » عرف كيف يحصل على أموال من أخيه قسرا ، ذلك أنه سيعمل خادما في مقصف أو سائق سيارة أجرة ، فتلك مهنة شريفة لا غبار عليها . ولم يكن « جورج » - بصفته محاميا مرموقا - يرغب في أن يرى أخاه في مثل تلك المهنة التي لا تتناسب ومستوى الأسرة . ولم يمانع « توم » في أن يتخلى عن تلك الفكرة ارضاء لأخيه اذا تسلم مئتي جنيه ، وكان له ما أراد .

وذات مرة ، كان « توم » على وشك أن يدخل السجن . وغضب « جورج » من جراء ذلك غضبا شديدا . لقد ذهب « توم » في طيشه مذهبا بعيدا : كان أنانيا ، لا يتفعل ولا يحفل بالنتائج ، فقد غش شخصا اسمه « جرونشو » ، وكان هذا حقودا محبا للانتقام ، فصمم على أن يقدم « توم » للمحكمة ، لأنه كما قال : « أئيم يجب أن ينال عقابا » . فكر « جورج » في الأمر . كان عليه أن يعمل شيئا لينقذ أخاه من السجن . . وهكذا تحمل مناعب كثيرة ففى سبيل ذلك ، كما أعطى خمسمئة جنيه لـ « جرونشو »

ليعيد المياه الى مجاريها . لكن « توم » كان قابليا ، ففى اللحظة التي أعطى فيها « جورج » المبلغ « لجرونشو » سمع أن « توم » و « جرونشو » قد سافرا معا الى « مونت كارلو » وقضيا هناك شهرا ممتعا . . ولم أر « جورج » غاضبا مثل غضبه ففى ذلك اليوم !

واظب « توم » طيلة عشرين سنة على المقامرة والرهان فى سباق الخيل . كان يفازل الفتيات الحسان ، ويرقص ، ويتناول طعامه فى أرقى المطاعم ، ويرتدى الثياب الفاخرة الانيقة . . وكان يبدو فى تصرفاته كمن بارح لتوه سجنًا قضى فيه مدة طويلة ومع أنه كان فى السادسة والأربعين من عمره ، فقد كان يبدو كمن لم يتجاوز الخامسة والثلاثين . كان « توم » رفيقا مليا ، وعلى الرغم من أنك تعلم أن لا خير فيه فأنك ستسهر بمجالسته . كان لطيف المعتبر يطفى سحره وطلاوة حديثه على كل شيء . لم أكن لأحقد عليه بسبب المنح والمساعدات التي كان يفرسها على لضروريات وجوده ، بل انتهى لم أقرضه يوما خمسين جنيها مثلا دون أن يخالجنى شعور باننى انا المدين لاهو . كان الجميع يعرف من هو « توم رامسى » كما كان « توم » يعرف الجميع ، ومع أنك لا تستطيع أن ترضى عن تصرفاته فأنك لا تقوى على أن تفقد عشرته .

بالجورج المسكين . كان هذا يكبر أخاه المتهور سنة واحدة فقط وعلى الرغم من ذلك ، فقد كان مظهره يدل على أنه ناهز الستين . لم تكن إجازاته تزيد عن أسبوعين سنويا فى مدى ربع قرن تقريبا ، فقد كان يتوجه الى مكتبه كل صباح فى حوالى التاسعة والتصف ، ولا يبارحه قبل السادسة كان صادقا نشيطا مجدا نافعا ، وكانت له زوج مخلص لا يخامره أدنى شك فى إخلاصها . وكان أبا مثاليا لأربع بنيات . وقد انتهج طريقة يوفر بها تلك دخله ، كى يتقاعد حين يبلغ الخامسة والخمسين فينتقل الى بيت ريفى صغير يعتنى بحديقته ويمارس لعبة الجولف . وعندما يذكر « جورج » أن السن تتقدم به كانت الأفراح تفره ، ذلك أن أخاه « توم » يتقدم فى السن بدوره . .

حك « جورج » كفا بكف وقال :

« كان كل شيء على ما يرام حين كان « توم » صغيرا مقبول التصرف ، وبما أنه يصغرنى سنة واحدة

قلت : « صحيح ذلك هو الواقع » .

وهنا احمر وجه « جورج » ، وهو يستطرد قائلا :

« قبل بضعة اسابيع » « تزوج توم » امرأة عجوزا ، تصلح لان تكون اما له .. ولم تلبث ان ماتت موصية له بكل ما كانت تملك : نصف مليون من الجنيهات . يخط بحري . منزل في لندن ، وآخر في الريف ... » .

ودق « جورج رامسي » المائدة بقبضة يده ، وتعمت : « ان ذلك ليس عدلا ، والله ان ذلك ليس عدلا . »

عندئذ لم اطق صبرا .. بل ضحكت ضحكة مدوية وانا انطلق الى وجه « جورج » المنفعل الغاضب . واضطرب به المقعد ، وكنت على وشك السقوط على الأرض !

ولن يغفر لي « جورج » ذلك .

اما « توم » فكثيرا ما دعاني الى منزله الجميل لتناول طعام العشاء ، واذا كان يستدين منى بعض المبالغ التافهة أحيانا ، فلا اظن انه يفعل ذلك الا بحكم العادة !

احمد صالح الطيب

فسيبلغ الخمسين بعد اربعة سنوات ، وعندئذ لن تكون حياته سهلة وساكون قد ادخرت ثلاثين الف جنيه في الوقت الذي ابلغ فيه الخمسين . ومنذ خمس وعشرين سنة كنت اقول ان « توم » سيصبح ساقيا للحديقة ، وسنعلم آنذاك هل سيقوم بعمله ذاك او يركن الى الخمول .

ياالجورج المسكين ! في هذا الوقت الذي اجلس فيه الى جواره - اشعر بانى ارثى له ، واسائل نفسى عن المساويء التى قد يكون « توم » اقترفها ، ذلك ان « جورج » كان بادی الانزعاج .

قال « جورج » : « أتدري ماحدث الآن ؟ » .

ولما كنت اتوقع اسوا الامور فانتى سألته عما اذا كان رجال الشرطة قد قبضوا على « توم » . وهنا ، حمل « جورج » نفه حملا على الكلام ، وقال :

« لن تنكسر اننى عشت حياتى مكافحا فى عملى باستمرار ، وكنت مستقيما اتمتع بالتقدير ، وتمكنت بعد حياة جد واجتهاد وادخار ، ان اوفر لنفسي دخلا صغيرا استعين به لدى تقاعدى . لقد فمت بواجبى على الدوام ، طيلة حياتى ، مشغولا بتوفيق الله » .

قلت : « حقا لا أستطيع نكران ذلك » .

قال « ولا تستطيع كذلك ان تنكر ان « توم » كان خاملا ، كسولا ، لا نفع منه ، وانه كان فاسقا ، فاسد الاخلاق ، منافقا ، متغلبا .. »

نص الكلمة التي ألقاها رئيس الوفد المغربي

السيد الداوي ولد سيدي بابا

في المؤتمر السادس لوزراء خارجية الدول الإسلامية الذي انعقد بجدة..

سيدي الرئيس

التمركز في مواقعنا الاستراتيجية ، وفي هذا الصدد فاني أعتقد أن عدم استعداد الدول الكبرى أو تماطلها في الاعتراف بحقوقنا سواء فيما يتعلق بالقدس الشريف وفلسطين أو فيما يتعلق بمشاكل الاستعمار والميز العنصري ، أو فيما يتصل بنظام التبادل التجاري الدولي كل هذه أمور تفرض على دول العالم الإسلامي أن توحد صفها وتجمع كلمتها حول مواقف معينة وتدافع عنها بما تتطلبه الظروف الدولية من حكمة وتبصر وتصميم وبما تسمح به أيضا سياسة الوسائل المتوفرة لدى منظمنا .

سيدي الرئيس

يمكن أن يقال أن منظمنا ، وإن كانت لا تزال في خطواتها الأولى ولم تستكمل بعد ارساء كل أجهزتها الإدارية قد أنجزت فعلا أشياء لا يستهان بها ، وبرهنت عن أهمية المكانة التي تتمتع بها في المنتظم الدولي ، وليس ذلك راجعا إلا لكونها قد طبعت القرارات التي صدرت عنها أثناء دوراتها الماضية بطابع الجد والموضوعية والرزانة ، ولنا اليقين أن هذا الاتجاه الذي اختارته كسياسة لها من شأنه أن يكسبها تقديرا واحتراما لدى الجميع مع أننا لسنا من هذه الناحية جاهلين لطبيعة خصوم الاسلام وأعدائه المتربصين له والذين لا بد أن يكون نجاح هذه المنظمة من أسباب القلق والاضطراب بالنسبة لهم وخصوصا إذا وصل هذا النجاح إلى

ينعقد مؤتمر وزراء خارجية الدول الإسلامية السادس ومنظمنا قد قطعت مرحلة هامة من مراحل وجودها ، ولا نبالغ إذا قلنا أن فترة السنوات الست التي انقضت على وجودها كانت فترة صعبة ، ولكنها كانت مع ذلك حافلة بالمتجزات السياسية والتنظيمية وأهم من هذا كله أن هذه المنظمة قد برهنت للعالم أنها منظمة تتحرك بروحها وبهيكلا وأنها تشق طريقها نحو الاهداف السامية التي رسمت لها وتعمل تطبيقا للمثل العليا التي أنشأت من أجلها وتنبئ رغبة جماعية يشعر كل بلد من البلدان الإسلامية أنه في حاجة إلى التعبير عنها في هذا العالم الذي لم يعد فيه مجال لأي شعب إلا في نطاق المجموعات الروحية والفلسفية الكبرى ، والرسالة الممنوعة بمنظمنا هذه لا ترمي في الواقع إلا إلى إبراز حقيقة هذا العالم الإسلامي ككيان التفت دوله وشعوبه حول عقيدة واحدة وأخلاق وقيم واحدة ، وتكاملت ثقافته ولغاته بالعطاء المتبادل والانفاج المشترك .

فدولنا وشعوبنا التي عانت الكثير من ويلات الحروب الامبريالية والاستغلال الاستعماري ترى أنها ملزمة كذلك بالتعاون والتضامن فيما بينها حتى تسد الطريق في وجه الطامعين المعتدين وتبطل المحاولات التي تأتي من الخارج بهدف التحكم في تفكيرنا أو في ثرواتنا الطبيعية الهائلة أو من أجل

سيدى الرئيس

ان الاستعمار والميز العنصرى لا يزالان يسيطران على مناطق شاسعة من افريقيا ، واذا كانت البرتغال قد اضطرت الى الجلاء عن الاراضى التى كانت تستعمرها فان قضية الميز العنصرى لا تزال تشكل خطرا على الامن والسلام الدوليين فى هذه المنطقة من العالم وما فتىء اخوة لنا يعانون من المرارة والنز والاضطهاد .

فنحن اذا مطالبون بالمساهمة فى انتهاء هذا الواقع المؤلم الذى يعتبر وصمة عار فى جبين الانسانية وانتهاكا للقيم والمثل التى شرعتها عقيدتنا الاسلامية

وفى ما يتعلق بالصحراء الغربية الخاضعة للاحتلال الاسبانى فان المغرب - كما تعلمون - يعلق اهمية حيوية عليها ويعتبرها قضية مصيرية ، وقد عرفت تطورات هامة منذ ان طرحت امام محكمة العدل الدولية بقرار صادق عليه الجمعية العامة للامم المتحدة فى دورتها التاسعة والعشرين بالاجماع .

ومن ابرز هذه التطورات الاعلان الصادر عن الحكومة الاسبانية بشأن عزمها على ترك الصحراء الغربية محاولة من وراء هذا الاسلوب الجديد القيام بمناورة مكشوفة وخلق المشاكل فى المنطقة ووضع محكمة العدل الدولية امام الامر الواقع .

ولكن المغرب وموريطانيا اللذين اتركنا ابعاد هذه السياسة الجديدة قررا فى لقاء تم بين جلالة الملك الحسن الثانى والرئيس المختار ولد دادة تنسيق جهودهما من اجل انتهاء الوجود الاستعمارى وسد الطريق امام الدسائس الماكرة التى حاولت السلطات الاسبانية ان تحقق بها اهدافها الاستعمارية المقنعة .

ومما يبرهن على ان السلطات الاسبانية لا تزال تنصرف تجاه بلادنا بنوايا استعمارية وبغليظة صليبية من بقايا القرون الوسطى انها ما تزال تدبى تصليا متطرفا فى شأن المدينتين المغربيتين سبتة ومليلية وجزرنا الساحلية بالبحر الابيض المتوسط ، فالسكان المغاربة فى هذه المواقع يطردون بأعداد

لقد استمع المؤتمر - باهتمام بالغ - الى خطاب حضرة صاحب الجلالة الملك خالد بن عبد العزيز المعظم تلك الخطاب الذى اوضح معالم الطريق لهذا المؤتمر ، وخاصة عندما دعانا الى الرجوع الى عقيدتنا السمحة ، والاهتمام بمشاكل العالم الروحية وقيمه الانسانية بنفس القدر الذى يهتم به بمشاكله المادية . ويمكن لنا ان نؤكد ان هذه الكلمات البليغة تكفى لتكون برنامجا لاجمال مؤتمرننا ، ويسر الوفد المغربى ان يشيد بما يشتمل عليه هذا الخطاب الكريم من توجيهات سامية وارشادات رائدة لهذا المؤتمر .

والواقع ان معانى هذا الخطاب الكريم تبرز امام الملا استمرار السياسة الاسلامية التى رسم خطوطها وارسى دعائمها على تقوى من الله ورضوان جلالة المغفور له الشهيد الملك فيصل بن عبد العزيز رائد فكرة التضامن الاسلامى .

ان جدول اعمال المؤتمر الاسلامى زاخر بالموضوعات السياسية والاقتصادية والاجتماعية وغيرها مما يهم الدول والشعوب الاسلامية فى مشارق الارض ومغاربها .

واذا كانت هناك اسبقيات لبعض الموضوعات بالنسبة لغيرها ، فان على مؤتمرننا هذا ان يخصص لقضية القدس التى انعقد مؤتمر القمة الاسلامى الاول من اجلها المكانة التى تستحقها نظرا للاحداث التخريبية الرهيبة التى تقترفها الصهيونية الاتيمية سعيا لطمس معالم القدس الدينية فى اولى القبلتين وثالث الحرمين الشريفين .

وان تحرير هذه البقعة المقدسة واستخلاصها من براثن الصهيونية البغيضة يتطلب من الامة الاسلامية ان تجند كل طاقاتها المادية والمعنوية وتوحد جهودها حتى ينتصر الحق ويتحطم الظلم فوق ارض فلسطين ويستعيد الشعب الفلسطينى حريته وكرامته وتسترجع الدول العربية الشقيقة جميع اراضيها الراضحة تحت الاحتلال الصهيونى فى سيناء والجولان .

وقيام نظام جديد متوفر على جميع وسائل التنمية
من خبراء وأطر ورؤوس أموال .

سيدى الرئيس

لقد استمع الوفد المغربى باهتمام بالغ الى
التقرير الذى تقدم به الى المؤتمر فى جلسة مساء
أمس سيادة الامين العام حسن التهامى ، ويطيب
لى أن اهنيء السيد الامين العام على ما تقدم به من
معلومات قيمة حول نشاطه والاعمال التى قام بها
فى نطاق المهمة التى انيطت بسيادته تطبيقا للقرارات
التي صادق عليها مؤتمر كوالا لبور الخامس ، ولقد
وجدنا فى عرضه المتكامل الصراحة والصدق
والاخلاص فى العمل والرغبة الاكيدة فى أن تفرض هذه
المجموعة وجودها وتدافع عن حقوقها وحقوق
المسلمين المضطهدين فى بعض الاماكن من العالم .
فيأمل الوفد المغربى أن يدرس هذا التقرير بالعناية
التي يستحقها حتى يمكن لهذا المؤتمر أن يسترشد
بما يتضمنه من أفكار ومعلومات وآراء ويعمل بما
يمكن أن يعمل به فى نطاق سياسته المتبصرة على
اساس الاعتبارات الدولية التى ينبغى لدولنا أن
تنظر اليها وتعالج على ضوءها مشاكل العالم الاسلامى
بروح من الواقعية وبعد النظر .

كبيرة كل يوم ، والسجون والمعتقلات الاسبانية
مكتظة بابنائنا الذين لا ذنب لهم سوى أنهم اعلنوا عن
ولايتهم لوطنهم ودينهم وملكتهم .

وينتظر الوفد المغربى من مؤتمرنا هذا أن يعرب
عن تضامنه مع بلادنا فى مواجهتها لهذا التحدى
الاستعمارى ليس فقط فى الصحراء الغربية ولكن
ايضا فى سبتة ومليلية والجزر الساحلية .

سيدى الرئيس

ان المغرب باعتباره دولة من الدول التى أسست
منظمة المؤتمر الاسلامى وتشرقت باستضافة أول
مؤتمر قمة اسلامى منه نشأت هذه المنظمة ليؤمن
ايماننا جازما بأن احسن وسيلة لخلق تضامن اسلامى
صحيح هو انشاء تعاون اقتصادى يشمل جميع
الميادين المتصلة بعناصر التنمية والتقدم ، كما يؤمن
ايضا بان القضاء على التخلف بين الشعوب الاسلامية
لا يمكن أن يتحقق الا بقيام نوع من التكامل بين هذه
الشعوب التى تتوفر على موارد طبيعية هائلة ،
فاتباع سياسة تضامنية فعالة يستطيع هذا العالم
أن ينهض نهضة كبرى ويقضى على كل اسباب
التخلف الاجتماعى والاقتصادى والعلمى ، فالامر
يتطلب بطبيعة الحال انشاء مؤسسات متخصصة

توصيتان خاصتان بالصحراء المغربية وسبّعة ومليلية من المؤتمر الإسلامي السادس:

● المؤتمر الإسلامي يؤيّد عَوْدَةَ الصحراء المغربية إلى أصحابها الشرعيّين ...

● المؤتمر يساند المغرب في مطالبته باسترجاع سبّعة ومليلية..!

انهي مؤتمر وزراء خارجية الدول الاسلامية السادس اجتماعه في جدة واصدر بياناً مشتركاً وعدة توصيات تتعلق بالقضايا العربية والاسلامية وفي مقدمتها قضية فلسطين . وصادق على توصية خاصة بالقدس لحمايتها من التهويد ، كما صادق على توصيات اقتصادية تهدف الى المساهمة في معارضة التسلّم والقامة نظام اقتصادي عالمي جديد . ودعا المؤتمر الدول الاخرى لتأييد النضال ضد الاستعمار والصهيونية وادان انتهاك اسرائيل لحقوق الانسان في الارض العربية المحتلة كما ادان الدعم العسكري والاقتصادي والبشري الذي تقدمه بعض الدول لاسرائيل ، وطالب بقطع العلاقات الانسانية والاقتصادية مع اسرائيل وطردها من الامم المتحدة . واصدر قرارات اخرى خاصة بالاقليات الاسلامية في العالم كما طالب بتحرير الصومال من السيطرة الفرنسية كما اصدر قرارين يتعلق الاول بالصحراء الخاضعة للاستعمار الاسباني ، والثاني بمدينة سبّعة ومليلية والجزر الساحلية المغربية .. ونشر فيما يلي نص القرارين كما صادق عليهما وزراء خارجية اربعين دولة اسلامية :

ان مؤتمر وزراء الخارجية الاسلامي السادس المنعقد في جدة من 3 الى 6 رجب 1395 هجرية الموافق من 12 - 7 الى 15 - 1975 اذ يؤكّد مرة اخرى تصميم الدول الاعضاء على تحقيق التحرر الكامل للاجزاء التي لا تزال من القارة الافريقية تحت السيطرة الاستعمارية وذلك في اسرع وقت ممكن .

اصدر المؤتمر الاسلامي المنعقد في جدة من 12 الى 15 يوليوز الحالي قرارين يتعلق الاول بالصحراء الخاضعة للاستعمار الاسباني والثاني بمدينة سبّعة ومليلية والجزر الساحلية المغربية ، ونشر فيما يلي نص القرارين كما صادق عليهما وزراء خارجية اربعين دولة اسلامية .

واذ يوجه اهتماما خاصا ومتزايدا لتطور الوضع في الصحراء الغربية التي تعانى من ورطة السيطرة الاستعمارية لاسبانيا .

واذ يبدي قلقه من المناورات التي تقوم بها الحكومة الاسبانية التي ترمي من ورائها الى فرض خطتها الاستعمارية الخطيرة ، والى التحلل من الالتزامات التي يتعين عليها الوفاء بها تطبيقا للقرار الذي صادقت عليه الجمعية العامة للأمم المتحدة تحت رقم 3292 فى دورتها 29 .

وبعد ان استمع الى العرضين اللذين تقدم بهما كل من المغرب وموريطانيا حول ما حدث من تطور فى القضية خلال الفترة التي انقضت على المؤتمر الخامس الذي انعقد بكوالالمبور من 21 الى 25 - 6 - 74 يقرر ما يلي :

1) يسجل بكامل الارتياح التفاهم الحاصل بين المغرب وموريطانيا فى شأن الصحراء الغربية والهادف الى تحرير هذه المنطقة من الاستعمار بكل مظاهره واشكاله .

2) يستنكر بشدة المناورة الاسبانية الرامية الى تعطيل سير الاجراءات المنصوص عليها فى القرار الذي صادقت عليه الجمعية العامة للأمم المتحدة تحت رقم 3292 فى دورتها 29 والقاضي بعرض قضية الصحراء الغربية على انظر محكمة العدل الدولية .

3) يؤيد القرار رقم 3292 الصادر عن الجمعية العامة للأمم المتحدة والذي يطلب من محكمة العدل الدولية رابا استشاريا فى وضعية الصحراء القانونية ابان وقوعها تحت الاستعمار الاسباني .

4) يطالب بالحاج اسبانيا بوصفها الدولة الحاكمة ان تمتنع عن اتخاذ اى اجراء انفرادي فى الصحراء الغربية وذلك ريثما تتخذ الجمعية العامة للأمم المتحدة القرار النهائي فى الموضوع .

5) يندد بعمل القمع والتشريد والتكيد التي ترتكبها سلطة الاحتلال الاسباني ضد الاهالي فى

الصحراء ، كما يستنكر الوسائل التي تتخذ لتسخير عناصر عاملة تخدم الاهداف الاستعمارية فى المنطقة .

6) يطلب من الامين العام للمؤتمر الاسلامي اتخاذ الخطوات اللازمة لتنفيذ هذا القرار .

القرار الثانى رقم 16 للمؤتمر الاسلامي بشأن مدينتي سبتة ومليلية والجزر الساحلية المغربية :

وهذا نص التوصية الخاصة بسبتة ومليلية والجزر المغربية الساحلية :

تاكيدا للارادة التي اعلنت فى نطاق المؤتمر الاسلامي من اجل تعزيز التضامن الاسلامي بين الدول والقضاء على الاستعمار فى جميع اشكاله . . ونظرا لما تقوم به السلطات الاسبانية من عمل التعسف والطرده الجماعي والتحركات العسكرية كرد فعل ضد مطالب المملكة المغربية فى استرجاع مدينتي سبتة ومليلية والجزر المغربية الساحلية الواقعة تحت السيطرة الاستعمارية الاسبانية .

1) يعرب عن مساندته الكاملة للمملكة المغربية فى مطالبتها باسترجاع سيادتها على مدينتي سبتة ومليلية والجزر التابعة لهما .

2) يطلب من لجنة تصفية الاستعمار النظر فى هذه القضية واصدار توصية تطالب الحكومة الاسبانية بالدخول فى مفاوضات مع المملكة المغربية من اجل تصفية بقايا وجودها الاستعماري فى المنطقة الشمالية من المملكة المغربية .

3) يعلن المؤتمر عن قلقه واستيائه من التحركات التي يقوم بها الجيش الاسباني فى هذين المدينتين والجزر التابعة لهما ، كما يعبر عن استنكاره لاعمال القمع والاعتقال والطرده الجماعي للسكان المغاربة من المدينتين .

4) يدعو المؤتمر الحكومة الاسبانية لتعمل حفاظا على علاقاتها مع العالم الاسلامي وتمشيا مع روح العصر على انتهاء احتلالها لهذه المنطقة المغربية .

5) يطلب من السيد الامين العام للمؤتمر الاسلامي ان يقوم بالاجراءات الضرورية لتبليغ هذا القرار الى الحكومة الاسبانية والامم المتحدة .

فهرس العدد الثانی والثالث

صفحة	
1	يوم الاحتفال بذكرى تأسيس منظمة المؤتمر الاسلامي
7	خطاب صاحب الجلالة بمناسبة عيد الشهاب
13	خطاب صاحب الجلالة بمناسبة افتتاح اشغال المجلس الاعلى للامعاش الوطني والتخطيط ...
	يوم الاحتفال في العالم الاسلامي بذكرى تأسيس منظمة المؤتمر الاسلامي :
20	يوم الاحتفال في العالم الاسلامي بميثاق التضامن الاسلامي في ظل ذكرى انعقاد مؤتمر القمة الاسلامي الاول بالرياض ...
25	التضامن الاسلامي وابعاده
38	بمناسبة تأسيس منظمة المؤتمر الاسلامي : يوم التضامن الاسلامي
59	نشاط المسلمين في الهند : ندوة العلماء .. تاريخها ونشأتها
62	بمناسبة يوم ميثاق التضامن الاسلامي : ما هو مستقبل الاسلام
67	على ضوء تحولات العالم فيما بين الستينات والثمانيات الهجرة : رصد لانجازات تطور التضامن الاسلامي
79	من نفحات الربيع
84	كيف نأست دولة باكستان الاسلامية
92	صورة العالم الاسلامي في النصف الاخير من القرن الخامس الهجري
	دراسات اسلامية :
100	الرد القرآني على كتيب : هل يمكن الاعتقاد بالقرآن ؟
104	دور الحديث في الاسلام
113	ذيل وتكملة لموضوع صحيح البخاري في الدراسات المقربية
116	المسلمون والماركسية
119	الحببة في الاسلام
123	فلسفة الذكر
	ابحاث ودراسات :
134	مؤسات التعريب ومنجزاتها : العقبات الحقيقية والمصطنعة في طريق التعريب
142	رحلة مع المفكر العربي : ساطع الحمري بين تطور التعليم وصيانة الثروة الاثرية الاسلامية
149	حكاية المصطلحات الادبية والكنى
152	من فرويد الى لاكان
158	الوجاهات
	للاستاذ محمد بنعبد الله
	للاستاذ صاحب الجلالة
	للاستاذ صاحب الجلالة
	للاستاذ قاسم الزهيرى
	للاستاذ حسن السائح
	للاستاذ ابو الحسن علي الندوي
	للاستاذ ادريس الكنانسي
	للاستاذ المهدي البرجالي
	للدكتور عبد الله العمراني
	للاستاذ سعيد احمد
	للاستاذ عبد الحليم عويس
	للاستاذ عبد الله كنون
	للاستاذ الحسين وكال
	للاستاذ محمد المنوني
	للاستاذ عبد الواحد الناصر
	للاستاذ محمد المنتصر الريوني
	للاستاذ محمد حمزة
	للدكتور ممدوح حقي
	للدكتور ناجي معروف
	للاستاذ محمد احمد هتاش
	دراسة للدكتور هشار
	عرض وتحليل الاستاذ عبد الرحمن بنعبد الله
	للاستاذ عبد القادر زمامة

دراسات مغربية :

- 164 نضال المغرب في الحقل الدولي في سبيل استرجاع
أراضيها المقتضية
للاستاذ محمد العربي الخطابي
- 173 بحث ثقافي تاريخي حول : الثقافة العربية المعاصرة
في شمال المملكة المغربية
للدكتورة أمينة اللوه
- 180 مؤرخو الشرفاء : المدخل
تأليف الأستاذ ليفي بروفنسال
تعريب الأستاذ عبد القادر الخلافي
- 185 الكاتب الوزير أبو جعفر أحمد بن عطية القضاعي
194 الشيخ سيدي محمد بن مبارك
للاستاذ محمد التاودي بنسودة
- 203 من صور القضاء المشرفة في الأندلس
للاستاذ علي لغزيوي

ديوان المجلة :

- 208 حناء العيد
لشاعر محمد محمد العلمي
- 214 يارب !!
لشاعرة العراقية الأستاذة مقبولة الحلي
- 217 دعوة الحق
لشاعر جمال فوزي
- 218 كملن وحدة التراب ... !!
لشاعر عبد القادر المقدم
- 223 أنشودة الربيع
لشاعر الدكتور عبد الله العمراني

معرض الكتب :

- 226 كتاب البرصان والمرجات والعميان والحولان للجاحظ
تحقيق الأستاذ حمد مرسى الخولي
تعليق الأستاذ محمد بن ناويت

قصة العدد :

- 235 النملة والزيز
نقلها الى العربية
الأستاذ أحمد صالح الطيب
- 238 نص الكلمة التي القاها رئيس الوفد المغربي
السيد الداي ولد سيدي بابا في المؤتمر
السادس لوزراء خارجية الدول الاسلامية الذي انعقد بجدة
- 241 توضيحتان خاصتان بالصحراء المغربية وسببته ومليية من المؤتمر الاسلامي السادس

دعوة الحق

مجلة شهرية
تعنى بالدراسات الإسلامية
وبشؤون الثقافة والفكر

خاص
في
الأمم
والسلام
والانتماء



تصدرها:
وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف
بالمملكة المغربية

يُكْرَمُ الاحتفال بالذكرى تأسيس

يوم الثلاثاء ١٢ من شهر ربيع الثاني ١٤٠١ هـ

العدد الثاني والثالث
السنة السابعة عشرة
جمادى الثانية 1995
يوليوز 1975
من العدد: 3 دراهم

دعوة الحق

مجلة تصدرها
وزارة الأوقاف
والشؤون الإسلامية
بالمملكة المغربية

مجلة شهرية تعنى بالدراسات الإسلامية وبشؤون الثقافة والفكر

بيانات إدارية

تبحث المقالات بالعنوان التالي :
مجلة « دعوة الحق » - قسم التحرير - وزارة الأوقاف
والشؤون الإسلامية - الرباط - المغرب . الهاتف 308-10
الاشتراك العادي عن سنة 30 درهما ، والشرفي 100 درهم
فاكسر .
السنة عشرة أعداد . لا يقبل الاشتراك إلا عن سنة كاملة .
تدفع قيمة الاشتراك في حساب :
مجلة « دعوة الحق » رقم الحساب البريدي 55 - 485 - الرباط
**Daawat El Hak compte chèque postal 485 - 55
à Rabat**
أو تبحث راسا في حوالة بالعنوان التالي :
مجلة « دعوة الحق » - قسم التوزيع - وزارة الأوقاف
والشؤون الإسلامية - الرباط - المغرب .
ترسل المجلة مجانا للمكتبات العامة ، والنوادي والهيئات الوطنية
والثقافية والاجتماعية ، وذلك بناء على طلب خاص .
لا تلزم المجلة برد المقالات التي لم تنشر
المجلة مستعدة لنشر الإعلانات الثقافية .
في كل ما يتعلق بالإعلان يكتب الى :
« دعوة الحق » - قسم التوزيع - وزارة الأوقاف والشؤون
الإسلامية - الرباط تليفون 308.10 - 327.03